

اَذْعُوَارِيَكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً

اپنے رب کو زاری اور آہستگی سے پکارو ؟

اَمِنْ يَا لِحَفَاءِ

( آمین آہستہ کہنی چاہیے )

بلند آواز سے آمین کہنا قرآن و احادیث و سنت کے خلاف ہے  
اسی پر اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم، چھوڑنا بعین رضی اللہ عنہم اکثر حضرات کا متفقہ فعل  
ہے وہابی، نجدی مولویوں کو لا جواب کر دینے والی واحد کتاب آمین بالانفعا  
پڑھیں اور نمازیں درست کریں۔

مؤلف

جامع للمعقول والمنقول حاوی الفروع والاصول شیخ الحدیث

ابو العلاء مفتی محمد عبد اللہ قادری اشرفی رضوی برکاتی

ناظر و مہتمم دارالعلوم دہلی حقیقہ قصور (پاکستان)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لَكَ شَاكِرِينَ

الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
وَعَلَى أَكْوَاعِكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ

# فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۷۱۸	مقدمہ	۱
۷۱۹	آئین بھی ایک دُعا ہے لہذا آہستہ کہنی چاہیے	۲
۷۲۲	نفسِ مسد کی نوعیت	۳
۷۲۳	حقیقتِ حلال	۴
۷۲۵	لطیفہ	۵
۷۲۸	فضائلِ تائین	۶
۷۳۶	اخفاءِ آئین کے دلائل	۷
۷۴۴	اہم شعبہ کا مقام حدیثِ امیر المومنین فی الحدیث	۸
۷۴۹	محکمہ	۹
۷۵۰	اصولِ حدیث	۱۰
۷۵۱	اہم مالک، اہم نسائی و بحاری شریف	۱۱
۷۵۳	و اہم کے اعتراضات اودان پر جرح و قدح	۱۲
۷۶۱	کی غوث الاعظم آئین ادبھی کہتے تھے؟	۱۳
۷۶۴	صحابِ مسند والے مقتدر ہیں	۱۴
۷۶۴	اعتراض غیر مقتدرین	۱۵
۷۷۰	نقشہ تلامذہ اہم البوصیفہ رحمۃ اللہ علیہ	۱۶

## مقدمہ

احناف کے نزدیک ہر نمازی خواہ امام ہو یا مقتدی یا گید اور نماز چہری ہو یا ہنری آمین  
آہستہ کہتے ہیں مگر غیر مقلدین و دایوں کے نزدیک چہری نماز میں امام و مقتدی بلند آواز سے  
پہنچ کر آمین کہتے ہیں جو قرآن و احادیث اقبال صحابہ کرام، جہود تابعین کرام اور ائمہ حضرات  
کے خلاف ہے۔

لیکن دایوں نے محض دھوکہ بازی یا لاعلمی کی وجہ سے شور مچا رکھا ہے کہ احناف  
الہ سنت کے پاس آہستہ آمین کہنے کے لیے کوئی دلائل موجود نہیں ہیں حالانکہ ستر چھوٹے  
ہیں ان کے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دلی فعل ثابت نہیں ہے جب احناف (اہلسنت)  
کے ہاں قرآن و احادیث اقبال صحابہ کرام رضی اللہ عنہم و تابعین کرام رضی اللہ عنہم اور ائمہ  
حضرات کے دلائل موجود ہیں۔ انشاء اللہ ہم قارئین کرام کے سامنے پیش کرتے ہیں۔ اور آخر میں وہابی  
لوگ جو دلائل سے کراہ سنت کے عوامی آدمیوں کو گمراہ کرتے ہیں ان پر جرح و تعدیل بھی لکھی  
ہیں پھر ناظرین کو اچھی طرح واضح ہو جائے گا کہ دایوں کا شور مچانا محض ان کی جہالت  
پر مبنی ہے۔

مقام غور عزیز قارئین کرام آپ کو معلوم ہو گا کہ تمام چیزوں کا علم قرآن پاک میں  
موجود ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد درگرمی ہے۔ **وَأَطِيعُوا أَمْرَ اللَّهِ وَأَطِيعُوا أَمْرَ الرَّسُولِ**  
**کِتَابٌ مُبِیْنٌ** (اندم پٹ) اور کوئی ہماری اور سوکھی چیز نہیں مگر کتاب و سن میں (کھچی  
ہوتی) ہے۔

ایک جگہ فرمایا: **وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ** ہر چیز کی تفصیل قرآن پاک میں موجود  
ہے (امرات پٹ) اجب ہر مسئلہ قرآن پاک میں موجود ہے اور ضرور ہر ضرور موجود ہے یہاں

مسئلہ آئین بھی پہلے قرآن پاک سے ثابت کرنا چاہیے کہ قرآن پاک کا کیا حکم ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے: فَإِنْ شَارَعْتَ خَوْفِي شَيْءٍ فَوَدَّ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ  
..... الخ یعنی اگر کسی بات (مسئلہ) میں اختلاف واقع ہو تو وہ مسئلہ لے کر خدا تعالیٰ اور اس  
کے رسول کی طرف رجوع کرو..... الخ اہلسنت اہلخلاف اور غیر متقدمین و امیہوں کا  
اختلاف مسئلہ آئین بلا اختلاف یا جہر میں ہوا تو ہم تعلیم قرآن پاک پر عمل کرتے ہوتے اس  
اختلاف کو پہلے قرآن مجید کی طرف رجوع کر کے معلوم کرتے ہیں پھر حدیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ  
و سلم کی طرف رجوع کر کے معلوم کریں گے تو دائرہ میں کلام کو چاہیے کہ بغیر مطالعہ حدیث کی اشارت اللہ  
تعالیٰ مسئلہ رد برہن کی طرح واضح ہو جاتے گا۔

آئین بھی ایک قاع ہے آہستہ کھینی چاہیے

آیت نمبر ۱ لقولہ تعالیٰ اذْعُوا ذُرِّيَّتَكُمْ تُفْسِدُوا عَاوِ خُفْيَةً یعنی اپنے رب کو زاری اور  
ادعا ہستی سے بکھارو بیشک اللہ تعالیٰ حد سے گزرنے والوں کو دھمت نہیں رکھتا۔

آیت نمبر ۲ لقولہ تعالیٰ اذْكَارَىٰ ذُرِّيَّتَكَ بِذَاتِ الْخُفْيَةِ یعنی حضرت زکریا علیہ  
السلام نے جب اپنے رب کو آہستگی سے بکارا۔

آیت نمبر ۳ قَدْ اُحْيَيْتُ دَعْوَتَ كُنَّا بَيْنَ حَضْرَتِ مُوسٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ دَا مَا تَجْتَنِي تَحْتِ  
اور حضرت ہارون علیہ السلام آئین کہتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہاری دعا کو قبول کر لیا جاوے (خوف)  
آیت نمبر ۴ اِذَا اسْتَدْعٰی عِبَادِي عَنِّي فَاَوْفِقْ فَوَيْتُ یعنی جب سوال کریں  
بندے میرے مجھ سے پس میں ان کے پاس ہوں۔

آیت نمبر ۵ اِذْ كُنَّا ذُرِّيَّتَكَ تُفْسِدُوا عَاوِ بادر کو اپنے جی میں گور گور کر۔

پس ان آیات و بیانات سے یہ ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ سے دعا عاجزی اور آہستگی سے  
مانگنی چاہیے۔ چنانچہ تمام انبیاء علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے آہستگی اور گور گور مانگیں۔





## نفسِ مسلمہ کی نوعیت

۱۔ احناف کا مذہب یہ ہے کہ نماز میں آمین کو اخفا اور سرار کے ساتھ کہا جائے۔ آمین کو آہستہ کہا جائے اور کبھی آواز سے نہ کہا جائے۔ اور یہی مذہب امام مالک علیہ الرحمۃ کا ہے۔ اور مذہب امام شافعی علیہ الرحمۃ اور امام احمد علیہ الرحمۃ ان دونوں کا ان کے خلاف ہے چنانچہ علامہ کرمانی شارح بخاری فرماتے ہیں۔ واختلفوا فی جہر ہا فمذہب الشافعی و احمد الجہر و مذہب الکوفیین و مالک السِّرُّ

ترجمہ بخاری ص ۱۸۱۔ جلد اول مطبوعہ کراچی

۲۔ غیر مقلدین اہل اشور مچاتے رہتے ہیں کہ ہمارے پاس امین بالجہر کے قول میں احواف کے پاس آمین بالا خفا کے کوئی دلائل نہیں ہیں۔ یہ سنت کے خلاف کرتے ہیں۔ حالانکہ ان غافلوں کو یہی نہیں کہ دلائل کیا ہوتے ہیں! یہ امر مسلمات سے ہے کہ دعویٰ اور دلیل میں مطابقت اور تقریب تام ہونی چاہیے تب دعویٰ ثابت ہوگا مگر ان کے دعووں اور دلائل میں نہ کوئی مطابقت ہوتی ہے اور نہ ہی تقریب تام۔ تو پھر دعویٰ کیسے ثابت ہوگا۔

۳۔ لطیفہ | دعویٰ غیر مقلدین کا یہ ہے کہ امین بالجہر کہنی چلبچے۔ دلیل میں احواف مذہباً اصولاً کو پیش کرتے ہیں سامعین اب غور کیجئے کہ دعویٰ خاص اور دلیل عام ہے اور ہر امر مسلمات سے ہے کہ وجود عام اور وجود خاص کو مستلزم نہیں ہے۔ جب دونوں میں اختلاف ہو تو دعویٰ اور تقریب تام نہ ہوتی۔ دعویٰ ثابت نہ ہوا۔ لہذا دعویٰ باطل ہوا غیر مقلدین! مقلدین بالا خفا۔ اور امین بالا خفا میں بھی ہوتا ہے۔

لطیفہ | اسی طرح اپنے دعویٰ غیر مقلدین احادیث امینوا اور حدیث قولوا امین پیش کرتے ہیں یہ ان کے دعویٰ امین بالجہر کو کس صورت میں بھی مفید نہیں ہیں۔ ان

دونوں حدیثوں سے یہ ثابت ہو اگر آئین کہو۔ دعویٰ یہ کہ آئین بالجہر کہو اور دلیل آئین کہو۔  
 دعویٰ خاص دلیل عام یعنی جہر اور اخلاف دونوں کو شامل ہے۔ موجود عام وجود خاص کو مستلزم  
 نہیں لہذا دعویٰ اور دلیل میں مطابقت نہ ہوئی۔ دعویٰ باطل ہوا نیز دعویٰ مقید ہے اور  
 دلیل مطلق ہے۔ اب مقید اور مطلق میں مطابقت ہی نہیں کیوں کہ المقید یجوز علی التقید  
 اور المطلق یجوز علی الإطلاق یعنی مقید اپنی تقید پر جاری رہتا ہے اور مطلق اپنے  
 الحلقہ پر تو مطابقت کیسے ہوئی؟ لہذا دعویٰ باطل ہوا۔ اگر فتولوا (قول) سے آئین کا  
 جہر ثابت ہے تو قل هو اللہ احد کو بھی جہر ہی پڑنا چاہیے۔ اور

قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس سے بھی جہر ثابت ہوگا۔  
 اسی طرح احادیث میں ہوگا کہ جب صبح کو اٹھو تو یوں کہوں اور جب سوتے ہو تو یوں کہو جب  
 کھانا کھاؤ تو یہ کہو اور جب قرآن حکیم ختم کرو تو یہ کہو تو ان سب ادعیہ ماثورہ (راویہ سنونہ)  
 کا جہر سے پڑنا ثابت ہوگا حالانکہ ایسا نہیں۔ اس طرح جب اُم سَمِعَ اللہَ لَمَن جَدَّہ  
 کہے تو حدیث میں آیا ہے تم ربنا اللہ الحمد کہو ایسے التعمیات پڑھنے کے تعلق  
 لفظ فتولوا آیا ہے تو یہاں پھر غیر مقلدین ان سب کو جہر سے پڑھنا کیوں سنوں قرار  
 نہیں دیتے ان کو ہست کہیں کیوں سنوں قرار دیتے ہیں حالانکہ فتولوا اور قل ان میں بھی  
 موخر و مذکور ہے معلوم ہوا کہ غیر مقلدین کا فتولوا کے صیغے سے آئین بالجہر راستہ ہال کرنا  
 محض مغالطہ اور عوام کو فریب دہی ہے۔

غیر مقلدین فرقہ دایہ کا یہ وطیرہ بن چکا ہے اور سچی سچیں  
 اسکیم اور ان کی سازش کہ سنوں کو فردوسی مسائل مسئلہ آئین

## حقیقت حال

اور مسئلہ فاتحہ خلف الامام اور مسئلہ نفع یدین اور ختم طعام اور گیدہوں شریف مسئلہ  
 ترلوک میں الجھائے رکھیں تاکہ سنی حنفی حضرات ہماری اعتقادی مسائل کی طرف نہ آئیں  
 اور ان میں بحث باعث تہ نہ کریں تاکہ ہم ذلیل و رسوا اور خایث و خاسر نہ ہوں کیوں کہ جب یہ سنی

حضرات ہمارے عقائد باطلہ فاسدہ کاسدہ پر مطلق ہوں گے تو ہمیں دال - فسا - عین کہیں گے  
ان کے عقائد باطلہ کفریہ ملاحظہ ہوں۔

عقائد غیر مقلدین	عقائد حقہ، اہل سنت و الجماعت
۱ خدا وجود پل بول سکتا ہے گویا گواہیں (معاذ اللہ)	سنت عقیدہ جو یہ کہے کہ خدا جھوٹ بول سکتا ہے وہ بے ایمان اور مرتد ہے قرآن کریم میں ہے من اصدق من اللہ حدیثاً
۲ سرکار کی نظیر ممکن ہے۔	سنت عقیدہ ہے کہ سرکار کی نظیر محال ہے جو سرکار کی نظیر ممکن مانے۔ بے ایمان اور مرتد ہے۔
۳ سرکار کو علم غیب عطا ہی نہیں ہوتا	جو یہ کہے کہ سرکار کو علم غیب عطا ہی نہیں ہے وہ بے ایمان و مرتد ہے۔ قرآن کریم میں ہے۔ وما هو علی الغیب بضئین ہی غیب بتائے پر پھیل نہیں ہے۔
۴ سرکار کو مرضی میں مل گئے معاذ اللہ	جو یہ کہے کہ سرکار کو مرضی میں مل گئے وہ غیبت النفس انسان ہے اور بے ایمان ہے۔
۵ سرکار ہمارا مثل بشر میں معاذ اللہ	جو یہ عقیدہ رکھے کہ سرکار باری مثل بشر ہیں۔ وہ گستاخ رسول ہے اور بے ایمان ہے۔
۶ جس کا نام محمد مل ہے وہ کسی چیز کا ایک و مختار نہیں	سرکار ایک و مختار ہیں جو اس کے خلاف کہے وہ گستاخ رسول اور خارج عن السلام ہے
۷ اللہ چاہے تو لاکھوں محمد پیدا کر دے معاذ اللہ	جو یہ عقیدہ رکھے کہ اللہ اب لاکھوں محمد پیدا کر سکتا ہے۔ وہ بے ایمان خارج عن الاسلام

عقائد باطلہ غیر المتقدین	عقائد حقہ اہل اہلسنت والجماعت
۸ اللہ تعالیٰ کا عرش پر مکان ہے کرسی پر پاؤں رکھتا ہے۔	ہے اللہ تعالیٰ اب لا کمول محمد تو کیا نہیروں تو کیا سیکڑوں تو کیا بیسیوں تو کیا ایک محمد بھی اب نہیں پیدا ہو سکتا۔ محال ہے اللہ متنع ہے۔
۹ یا رسول اللہ کہنے والے کا قتل جائز ہے	اللہ تعالیٰ ہر جگہ موجود ہے وہ کسی مکان کا باند نہیں۔
۱۰ نبی کریم کا علم شیطان سے کم ہے اللہ شیطان کا علم زیادہ ہے۔	یا رسول اللہ کہنا سچے امتی ہونے کی نشانی ہے۔
۱۱ سرکار کے علم غیب کریموں و ہر ائمہ و جمیع حیوانات سے تشبیہ نہیاد۔	نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا علم تمام مخلوقات سے زیادہ ہے۔
	نبی کریم کے علم غیب کے ساتھ مجنون و خیر و تشبیہ بین اسلام سے اخراج کے لیے کافی ہے۔

لطفیہ | غیر متقدین احادیث متذبذبات اور حدیث اقلتوا اور حدیث ثولوا آمین کو اپنے دعویٰ آمین بالجہر میں ایسے پیش کرتے ہیں جیسے معلوم یہ ہوتا ہے کہ ان غیر متقدین کے علم میں یہ ہے کہ احاف آمین نہیں کہتے۔ کیونکہ یہ احادیث تو ان کے سامنے پیش کی جاتی ہیں جو آمین انما زین کہتے ہوں تو ان کو کہو کہ سرکار نے فرمایا ہے اقلتوا آمین کہو۔ سرکار نے فرمایا ہے ثولوا آمین آمین کہو۔ سرکار نے آمین کے ساتھ کہیں قصر کے ساتھ نہ کہی تم بھی آمین کہو۔ احاف لرا آمین کہتے ہیں لہذا یہ احادیث اپنے دعویٰ امین بالجہر میں پیش کرنا جہالت اور سراسر حماقت ہے ہاں نمبر ضرور دین چاہیں گے نیز احاف آمین کو آہستہ کہنا ان کے نزدیک آمین کہنا ہی نہیں ہے۔ اور سچی کہیں تو پھر آمین کہنا ہے خوب۔ ثَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ کو

غیر مقلدین آہستہ پڑھتے ہیں تو اس کو کیا مطلب کہ انہوں نے تعویذ نہیں پڑھا۔ یقیناً پڑھا ہے تو آئین کو آہستہ پڑھنا بھی اخلاف نے امین کو کہا ہے۔ تشہد آہستہ پڑھا جاتا ہے۔ دعا درود شریف آہستہ پڑھے جاتے ہیں اور اعتقاد یہی ہے کہ ان کو پڑھا ہے۔ اس طرح آئین کو آہستہ پڑھا جاتا ہے اور اعتقاد یہی ہے کہ اس کو پڑھا ہے۔

**لطیفہ** | اسی طرح غیر مقلدین اپنے دعویٰ امین بالجہر میں حدیث موافقہ ملائکہ کو پیش کرتے ہیں۔ یہ بھی ان کے دعویٰ کو مفید نہیں کیونکہ موافقت ملائکہ سے

بالموافقت فی الوقت مراد ہو سکتی ہے یا موافقت بالکیفیت مراد ہو سکتی ہے۔ یہاں موافقت بالکیفیت مراد ہے یعنی آئین کا آہستہ کہنا وہ بھی آہستہ کہتے ہیں اور حنفی سنتی حضرات بھی آہستہ کہتے ہیں لہذا اس حدیث موافقت ملائکہ کا اپنے دعویٰ امین بالجہر میں پیش کرنا جہالت ہے۔ کیوں کہ اس دلیل کو دعویٰ سے کوئی مطابقت اور ربط اور تقریب نام نہیں ہے۔ لہذا غیر مقلدین کا دعویٰ باطل ہوا۔ کیوں کہ دعویٰ خاص ہے اور دلیل عام ہے اور متصل بھی ہے اور وجود عام اور وجود خاص کو مستلزم نہیں۔ تقریباً نام نہ ولی غیر مقلدین کا دعویٰ امین بالجہر باطل ہوا نیز دلیل متصل سے دعویٰ غیر متصل ثابت نہیں ہوتا۔

**فائدہ** | قارئین حضرات یہ بات قابلِ غور ہے کہ

۱۔ حنفی کی ضد جہر ہے۔ تبرآن میں ہے۔ استہ بعلم الجہر وما یغنی۔ حنفی کی ضد یہ نہیں ہے کہ حدیث مذا امین سے امین بالا اعتقاد کی نفی ہو۔ نہیں نہیں۔ بلکہ حنفی اور بدو قول اکٹھے ہو سکتے ہیں کیونکہ یہ ضد ہی نہیں ہیں۔ مذ کی ضد قہر ہے۔ اور حنفی کی ضد جہر ہے علیہ دونوں آپس میں اکٹھے نہیں ہو سکتے کیونکہ الضد ان لا یجتمعان

۲۔ حنفی کی ضد جہر ہے۔ حنفی کی ضد قول نہیں ہے کہ قول امین کے ثبوت سے اختلاف امین جو حنفی ہو بلکہ حنفی اور قول دونوں میں ہو سکتے ہیں کیونکہ قول کی ضد سکوت ہے یہ

دروں آپس میں اکٹھے نہیں ہو سکتے۔

۳۔ خفی کی حد جہر ہے خفی کی ضد رفع نہیں ہے کہ حدیث رفع میں ہے ان  
بالاخفا کی نفی ہو جائے یہ نہیں ہو سکتا۔ رفع کی ضد خفض ہے کیونکہ رفع جہر  
 معزول میں آتا ہے۔

احتمال ہے ۱۔ حدیث امین بالرفع یہ روایت بالمعنی ہے حدیث امین بالمدح  
 اور حدیث امین بالجہر کو مستلزم ہے۔

احتمال ہے ۲۔ حدیث امین بالرفع یہ تعلیم امت کے لیے ہے یعنی کبھی کبھار  
 لہذا یہ امین بالرفع ورام کو مستلزم نہیں۔

احتمال ہے ۳۔ حدیث امین بالرفع داخل نماز نہیں خارج نماز ہے۔ دعویٰ تو یہاں  
 نماز میں امین بالجہر کا ہے لہذا حدیث امین بالرفع ہے نماز میں رفع کو مستلزم نہ ہوگی۔  
 اصول مسئلہ ہے۔ اذ جاء الاحتمال بطل الاستدلال جب کسی دلیل  
 میں استمالات آجائے تو استدلال باطل ہو جاتا ہے۔

لہذا حدیث امین بالرفع سے امین بالجہر دعویٰ پر استدلال باطل ہوا۔

یہی بات کہ سفیان ثوری نے کہا ہے اور شبہ خفض بھی تو کسی روایت کو ترجیح ہوگی  
 میں کہتا ہوں کہ شعبہ کی روایت کو ترجیح ہے اس لیے کہ شبہ تدلیس کو اچھا نہیں سمجھتے تھے  
 بلکہ فرماتے تھے کہ میں آسمان سے گرتے گرتے ٹوٹے ہوئے جواہروں تو اس سے بہتر ہے کہ میں تدلیس  
 کران (تذکرۃ الحفاظ اور سفیان کی روایت میں تدلیس کا شبہ ہے۔ دوسری وجہ ترجیح یہ ہے کہ امین  
 دعا ہے اول اسلحہ میں اذفا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ادعوا ربکم تضرعاً وخفیہ اللہ اکثر صوابہ و  
 تابعین آئین تغیر کہتے تھے جیسے کہ توبہ نفی صغہ ۳۰ میں ہے۔ ان لیے شیعہ کی روایت راجح ہوگی۔  
 اور اصول حدیث میں کسی حد میں کبھی شیخ اشیرج کو رسد نظر آئے اس لیے حجت نہیں۔  
 مدرس کی مضمون قابل حجت نہیں۔

## فضائلِ تائین

۱۔ نسائی شریف۔ ابن ماجہ۔ مؤطا امام مالک میں ہے۔ عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا امن القاری فاقبضوا فان الملائکۃ توفین فمن وافق تائینہ تاحین الملائکۃ غفرلہ ما تقدم من ذنبہ ترجمہ سرکار نے فرمایا جب امام آمین کہے تم بھی آمین کہو۔ کہیں کہ جس کی آمین فرشتوں کی تائین کے موافق ہوگی اُس کے گناہ معاف کر دیے جائیں۔

**قائدہ** | سرکار نے فرمایا اذا آمن القاری فاقبضوا جب قاری (امام) آمین کہے تم بھی (مستدیر) آمین کہو۔ اس میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے امام کو قاری فرمایا۔ مقتدر لیل کو قاری نہ فرمایا۔ معلوم ہوا قرأتِ امام ہی کرنا ہے۔ مقتدری حضرت قرأت نہیں کرتے۔ غیر مقلدو۔ اس حدیث سے حدیثِ امین بالجہر کو ثابت کرتے کرتے فاتحہ خلف امام کے مسئلہ کو ختم کر بیٹھے جس پر تم ادھار کھائے بیٹھے ہو۔

**قائدہ** | اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گناہ کی معافی اُس نمازی کے لیے ہے جس کی آمین فرشتوں کی آمین سے موافقت کرے یعنی فرشتوں کی آمین کی طرح ہو اور ظاہر ہے کہ فرشتے آہستہ آمین کہتے ہیں اگر اونچی آمین کہتے تو سنی جہاں لہذا چاہیے کہ ہماری آمین بھی آہستہ ہوتا کہ فرشتوں سے موافقت ہو اور ہمارے گناہوں کی معافی ہو۔ ماشاء اللہ آہستہ آمین کہنے کی کتنی فضیلت ثابت ہوئی۔

**قائدہ** | موافقتِ مابین تائین مقیدین وہ مابین تائین ملائکہ سے مراد اتحاد فی الکلیف ہے کیوں کہ ۱۔ دو کھنڈوں میں اتحاد فی الجفیس ہوتا تو اس کو مجاہد اُست کہتے ہیں۔

- ۲۔ دو کلیوں کا اتحاد فی النوع ہو تو اس کو مؤانست کہتے ہیں۔
- ۳۔ دو کلیوں کا اتحاد فی الخاص ہو تو اس کو مؤانست کہتے ہیں۔
- ۴۔ دو کلیوں کا اتحاد فی الکلیف ہو تو اس کو مؤانست کہتے ہیں۔ اسے توافقت بھی کہتے ہیں۔
- ۵۔ دو کلیوں کا اتحاد فی الکلم ہو تو اس کو مساوات کہتے ہیں۔
- ۶۔ دو کلیوں کا اتحاد فی الالفاظ ہو تو اس کو مطابقت کہتے ہیں۔
- ۷۔ دو کلیوں کا اتحاد فی الاقسام ہو تو اس کو مناسبت کہتے ہیں۔
- ۸۔ دو کلیوں میں تسادی فی وضع الایزاء ہو تو اس کو موارات کہتے ہیں۔

اخذ از شرح تلخیص و مختصر المعانی

۳۔ بخاری شریف، مسلم شریف، ابوداؤد، نسائی، ترمذی، امام مالک میں ہے۔  
 عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال احدکم  
 فی الصلوۃ آمین وقالت الملائکۃ فی السماء آمین توافقت حدھا الاخری  
 غفرلہ ما تقدم من ذنبہ ترجمہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم  
 میں سے کوئی ایک نماز میں آمین کہتا ہے تو آسمانوں میں فرشتے بھی آمین کہتے ہیں پس  
 ان میں سے ایک دوسری کی موافقت کرے تو اس کے گزشتہ گناہوں سے معافی  
 ہو جاتی ہے۔ اس سے آجستہ آمین کہنے کی فضیلت ثابت ہوئی۔

۳۔ بخاری شریف، ابوداؤد شریف، نسائی شریف، ترمذی، امام مالک میں ہے۔ عن  
 ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال الامام غیر  
 المغمضوب علیہم ولا الضالین فقد لوا آمین فاند من وافی قوله قول  
 الملائکۃ غفرلہ ما تقدم من ذنبہ ترجمہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب امام غیر  
 مغمضوب علیہم ولا الضالین کہے تو ہم مقتدر بھی آمین کہیں کہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین سے

موافق ہوگی اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔ اس حدیث سے بھی  
آہستہ آہستہ اپنے کچھنے کی فضیلت ثابت ہوئی۔

**فائدہ** سرکار کے فرمان اذ اقال الامام غیروا المغضوب علیہم والا الضالین

نقلوا آسبین یعنی جب امام غیروا المغضوب علیہم والا الضالین کہے تو تم آئیں  
کہو "سے واضح ہے کہ سورہ فاتحہ پڑھنا قرآن ہے امام کا کام ہے۔ مقتدیوں کا کام  
نہیں ہے۔ یاد رہے کہ اہل السنۃ والجماعت بھی نمازیں آئیں کہتے ہیں اذینا انقیاداً  
آئیں کہتے ہیں مگر آہستہ کہتے ہیں۔ اس حدیث پاک سے امین بالجہر ہرگز ثابت نہیں ہوتی۔

۴۔ مؤطا امام مالک و مستدام احمد بن حنبل بخاری شریف مسلم شریف ابو داؤد۔  
ترمذی شریف۔ نسائی۔ ابن ماجہ میں ہے۔ عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتمن الامام فامتنوا فانہ من  
داخل تامینہ تامین الملائکۃ غفرلہ ما تقدم من ذنبہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ

عنه سے روایت کی فرماتا ہے صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب امام آئیں کہے تو تم بھی آئیں کہو کہو کہو  
جس کی آئیں فرشتوں کی آئیں کے موافق ہوگی۔ اس کے گزشتہ گناہ بخش دیے جاتے ہیں گے۔

**فائدہ** اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گناہ کی معافی اس نمازی کے لیے ہے جس کی آئیں  
فرشتوں کی آئیں کی طرح ہو اور ظاہر ہے کہ فرشتے آہستہ آہستہ کہتے ہیں ہم نے ان کی آئیں

آج تک نہ سنی اور نہ کسی دہائی نے فرشتوں کی آئیں سنی تو چاہیے کہ ہماری آئیں بھی آہستہ  
ہو تاکہ فرشتوں کی موافقت ہو اور گناہوں کی معافی ہو جو دہائی جمع کر آئیں کہتے ہیں۔ وہ

جیسے مسجد میں آتے ہیں ویسے ہی واپس جاتے ہیں ان کے گناہوں کی معافی نہیں ہوتی کیونکہ  
وہ فرشتوں کی آئیں کی مخالفت کرتے ہیں۔ حضور نبی کریم ارشاد فرماتے ہیں ذنباۃ من

داخل تامینہ تامین الملائکۃ غفرلہ من ذنبہ

جس کی آئیں فرشتوں کی آئیں کے موافق ہوگی اس کے گزشتہ گناہ بخش دیے جاتے ہیں گے۔

والی موافقت کے بجائے مخالفت کرتے ہیں۔ اسی سے ان کے گناہوں کی معافی نہیں گناہوں کی معافی ان لوگوں کے لیے جو فرشتوں کی موافقت کرتے ہیں یعنی آہستہ آہستہ آئین کہتے ہیں۔

۵۔ ابن جریر میں ہے۔ من ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال الامام غیر المعضوب علیہم ولا الضالین وقال من

خلفہ امین فوافی ما مینہم تا مین الملائکۃ غفر لہم ما تقدم من ذنبہم وما تاخر۔ ابن جریر میں ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ فیما یرسل اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب امام کہے غیر المعضوب علیہم ولا الضالین جس نے اس کے پیچھے آئین کی فرشتوں کی آئین کے موافق تو ان کے اگلے پچھلے گناہ بخش دیے جائیں گے۔

قائد ۵ اس حدیث سے دو مسئلے معلوم ہوتے ایک یہ کہ مقتدی امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ ہرگز پڑھے اگر مقتدی پڑھتا تو حضور فرماتے کہ جب تم ولا الضالین کہو تو تم آئین کہو معلوم ہوا کہ تم صرف آئین کہو گے۔ ولا الضالین کہنا امام کا کام ہے۔

جیسے رب تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔

اِذَا جَاءَ کُمُ الْمُؤْمِنَاتُ فَاَمْتَحِنُوْهُنَّ

عورتیں آئیں تو ان کا امتحان کرو۔

دیکھو امتحان لینا صرف مومنوں کا کام ہے نہ کہ مومنہ عورتوں کا کسی حدیث میں نہیں آیا

کہ اِذَا قُلْتُمْ وَلَا الضَّالِّیْنَ فَمَنْ لَوْ اَمِیْنٌ جِبْ تَم وَلَا اِلٰهَ اِلَّا یٰحٰی کہو تو آئین کہو۔

کہ مقتدی ولا الضالین کہے گا ہی نہیں یہ امام کا کام ہے جب ولا الضالین کہے گا تو پوری سورۃ فاتحہ ہی نہیں پڑھے گا۔

دوسرا فرشتوں کی آئین کی موافقت۔ ان کی موافقت سے مراد طریقہ امام کی موافقت

ہے۔ فرشتوں کی آئین کا وقت تو وہ ہی ہے جب امام سورۃ فاتحہ ختم کرتا ہے کیونکہ ہم اسے

محافظ فرشتے ہمارے ساتھ ہی نماز دل میں شریک ہوتے ہیں اور اسی وقت آئین کہتے ہیں۔

جب امام ولا الضالین کہتا ہے۔

۴۔ مسند امام احمد نسائی۔ عبد الرزاق۔ ابن حبان۔ ورمی میں ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال الامام غیر المَغضوب علیہم ولا الضالین فقولوا امین فان الملائکۃ تقول امین فتمن وافق تَامِینَ تَامِینَ الملائکۃ غفرلہ ما تقدم من ذنبہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب امام کہے غیر المَغضوب علیہم ولا الضالین میں تم کہو آمین بیشک فرشتے بھی آمین کہتے ہیں پس جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگی اُس کے پہلے گناہ بخش دیے جائیں گے۔

۵۔ طبرانی میں ہے۔ عن سمرة رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال القاری غیر المَغضوب ولا الضالین فتولوا آمین یُحِبُّکُمْ اللہُ ترجمہ طبرانی میں ہے حضرت سمرة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہتے ہیں منہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب قاری غیر المَغضوب علیہم ولا الضالین کہے تو تم کہو آمین اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا۔

**قائدہ** غیر مقلد و فاحشہ خلف الامام کا مسئلہ بیان کرنے کے لیے اٹھری چوٹی کا زور لگانے رہتے ہووے تمہارا زور ختم ہوا۔ افسوس یہ حدیث تمہارا زور چلنے نہیں دیتی۔ اجابت ادا کی ہوتی ہے معلوم ہوا کہ آمین ادا ہے۔

**قائدہ** یہ حدیث غیر مقلدوں کے دعویٰ امین بالجہر میں بطور دلیل پیش نہیں کی جاسکتی۔ آمین آہستہ بھی کہی جاسکتی ہے۔ چنانچہ اصناف آہستہ کہتے ہیں۔

۸۔ مسلم شریف میں ہے! عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قُتِلَتْ شِقْرَاءُ قَتِمُوا صَفْوًا نَعُوْثًا لِبُؤْسِهِمْ خَلَعُوْا کَعُوْثًا اَکْبَرَ فَاِذَا قَالَا غَیْرَ المَغضوب علیہم

ولا الضالین فقولوا آمین یہی کہ اللہ تعالیٰ تم کو ہر دو عالم سے فرمایا جب تم نماز پڑھتے  
 لگو تو صفیں میں صریحاً دو پھر تم میں کوئی ایک تمہاری امامت کرے پس جب وہ امام تجسیر کہے  
 تم بھی تجسیر کہو اور جب وہ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو۔ اللہ تعالیٰ  
 دعا کو قبول فرماتے گا۔

**فائدہ** سرکار فرماتے ہیں۔ واذا قاتل ظہیر المغضوب علیہم ولا الضالین  
 فقولوا آمین اور جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے پس تم  
 آمین کہو۔ سرکار نے فاتحہ خلف الامام اور قرأت خلف الامام کے مسئلہ کو ختم کر دیا کہ امام  
 کے پیچھے مقتدیوں کا امام فاتحہ پڑھنا نہیں ہے۔ اب غیر مقلدین سید زیدی سے پڑھتے  
 جاتے تو تمہاری مرضی۔ مگر یہ بات اچھی طرح یاد رہے کہ تمہاری اجابت دعا تب ہی ہوگی۔  
 جب امام فاتحہ پڑھے قرأت قرآن کرے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین  
 پڑھے اور پھر تم آمین کہو اور اگر وہ بھی قرآن پڑھے قرأت کرے اور تم بھی قرآن پڑھو قرأت  
 کرو اور وہ بھی غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھے اور تم بھی پڑھو اور پھر  
 آمین کہو تو اب دعا کی اجابت نہ ہوگی۔ حدیث کے سیاق و سباق کو اچھی طرح سے دیکھ  
 لینا اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ آمین! دعا ہے کیوں کہ سرکار فرماتے ہیں کہ اللہ  
 تعالیٰ تمہاری دعا کی اجابت اور قبولیت فرماتے گا یہ اجابت اور قبولیت تب ہی ہوگی  
 جب کہ آمین دعا ہے۔

**۴۔** یہ سچی میں ہے۔ عن أم المؤمنين الصديقة رضي الله تعالى عنها  
قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تدرين ما حسدونا يعني اليهود  
فانهم حسدونا على القبلة التي هدينا لها وصلوا عنها وعلى الجمعة  
التي هديت لها وصنوا عنها وعلى قولنا خلف الامام آمين ترجمہ

قائدہ اس حدیث سے بھی آمین کہنے کی فضیلت ثابت ہوئی چنانچہ اخاف امین کہتے ہیں اور بفضلہ تعالیٰ احسن طریقہ ثابت کہتے ہیں۔ سرکار نے چند مرتبہ کہہ دیا۔ اب اخاف کی کتب فقہ اور مالکیوں کی کتب فقہ میں موجود مذکور ہے یہ آمین کہتے ہیں۔ لہذا یہودیوں کا مسند اور غیر مقلدین کا حقد برقرار رہا۔

قائدہ یہودیوں کا حسد کرنا اس پر موقوف نہیں کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم جبر کرتے ہوں بلکہ بعض اوقات تعلیم کے واسطے جبر فرماتے تھے۔ کیا یہ امر یہود پر ظاہر نہیں ہو سکتا کہ ہمیشہ سے ان کا حسد کرنا مقصود ہے۔ یہود کو جتنے اقوال و افعال جو نماز میں حلال ہوتے تھے کیا ان کا علم نہ تھا۔ لیکن بعض اوقات کا جبر ان کو کافی نہ تھا اس وجہ سے آہ کو حسد تھا کہ یہ لوگ نماز میں آمین ضرور کہتے ہیں اور ہم آمین کی فضیلت سے محروم رہتے ہیں جبر پر حسد موقوف نہیں۔ اور بخاری شریف میں ہے کہ اصحاب کرام نے آمین چھوڑ دی تھی پس صحابہ کرام اور تابعین کا چھوڑنا بھی اخفا پر دال ہے کیونکہ مطلقاً چھوڑ دینا فواء سرا ہوا جہلہ یہ مسٹر اصحاب کرام سے بعید ہے اس لیے کہ مطلق آمین میں سب کا اتفاق ہے اور احادیث میں اس کے فضائل موجود ہیں گو ائین باستر اہلین بالجہر میں اختلاف ہے۔ نفس امین کہنے میں کوئی اختلاف نہیں۔ جب صحابہ کرام نے اونچی کہنا امین کا چھوڑ دیا تھا تو کیا صحابہ کو یہ علم نہ تھا کہ یہودیوں کا حسد کرنا جاتا ہے گا! معلوم ہوا امین بالاختفاء سے بھی یہودیوں کا مسند برقرار ہے امین بالجہر پر حسد موقوف نہیں۔ اب جب کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آمین کا آہستہ کہنا اور صحابہ کرام سے بھی ثابت ہے۔ لہذا آمین آہستہ کہے جو شخص با سچے گم اس میں اور یہودیوں کے فرق نہ ہوگا۔

۱۰۔ الادب المفرد میں ہے۔ عن ام المؤمنين الصدیقہ رضی اللہ عنہا قالت

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حسدكم اليهود على شي ما حسدكم الله  
على السلام والتأمين ترجمتي عليه الصلوة والسلام نے فرمایا کہ یہودی تم پر دوسروں میں حسد  
کریں گے کیونکہ اسلام پر دوسرا جماعتی مسلمانین بالاختیار پر مسلّم ہو گا اور اس میں پر حسد کرنا اور آمین بالا خفا کا ہستہ  
پر حسد کرنا یہ یہودیوں کا نام ہے حسد دل کی بیماری ہے علمی اور عملی طور پر اس کا علاج ضروری ہے۔

حضرت زکریا علیہ السلام نے اپنے رب سے دعا کی تو آپ نے آہستہ دعا کی قرآن  
کریم میں ہے۔ اذ نادى ربه انى ادع خفيا۔

”آمین کہنا“ اپنے بیان سے اخلاق پر دلالت کرتی ہے۔ لہذا اس حدیث سے  
آمین بالجہ ثابت نہیں ہوتا۔

۱۱۔ ابن ماجہ میں ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما حسدكم اليهود على شي ما حسدكم على آمين فاكثروا من قول آمين۔

ترجمہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ یہودی  
اکثر آمین پر حسد کریں گے تم آمین کہو بالا خفا۔ قولوا اور قل کے معنی ہم نے پہلے بھی  
ذکر کیا ہیں کہ قولوا یا قل کے معنی پکارنے کے نہیں ثابت ہوتے بلکہ تم کہو کہ ثابت ہوتے  
ہیں اور آمین کا کہنا آہستہ بھی ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ وہابیوں کے بابا ابن تیمیہ نے زناد المعاد میں تصریح  
کی ہے آمین آہستہ بھی کہی جاسکتی ہے نیز ہر حسد والی ہی بات ہوئی کسی کے قول فعل کو نہیں ترجیح  
اگر ترجیح ہے تو کوسے کھانے والے داغ کو ہے کو بھی کثر جانوروں میں حسد کرتا ہے اور دلی  
بھی اکثر انسانوں کے ساتھ حسد کرتا ہے۔ حسد تو ہر حال میں ہے مگر آمین اللہ نے عقل سلیم  
دی ہے تو یقیناً یہ حسد چھوڑ دیں اور آمین بالا خفا۔ (آہستہ کہنا) جس پر تمام امت کا اجماع  
ہے تسلیم کریں اور کو اکھا نا چھوڑ دیں کیوں کہ وہ بھی حاسد ہے۔

عباد حق فانی قریب اجیب دعوة الداع اذا دعان۔ اے محبوب جب لوگ میرے  
مشتعل ہو چکیں تو میں بہت قریب ہوں انکے واسطے کی دعا قبول کرتا ہوں۔ جب وہ مجھ سے  
دعا کرتا ہے جب اللہ ہمارے قریب تو دعا آہستہ کنی چاہیے۔ اور آمین دعا ہے لہذا آمین  
آہستہ کہنی چاہیے۔

**قائدہ** | آمین کا دعا ہونا مسک احاف کا توحید ہے کیوں کہ دعا کو آہستہ کرنا قرآن و  
حدیث اور عقل شرعی و قیاس شرعی کے مطابق ہے۔

۲۔ مسند امام احمد ص ۱۱ میں ہے۔ عن وائل بن حجر اذہ صلی مع النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم قلعا بلغ غیر المضمرب علیہم ولا الضالین قال آمین واخفی بها صوتہ  
ترجمہ وائل بن حجر سے روایت ہے کہ انہوں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز  
پڑھی پس جب سرکارِ غیر المضمرب علیہم ولا الضالین پر پہنچے تو آپ نے آمین کہی  
اور اس کو پوشیدہ کیا۔

**قائدہ** | یہ حدیث مرفوعہ اور مرسل ہے اور غیر متصل ہے اور غیر مؤدول ہے اس سے واضح ہے  
کہ سرکار نے آمین کو آہستہ فرمایا لہذا آمین کو آہستہ کہنا سنت ہے۔ یہ حدیث مسک احاف  
کی مؤید ہے۔

**قائدہ** | اس حدیث پاک سے یہ بھی ثابت ہے کہ قرأت کرنا اللہ سورۃ فاتحہ پڑھنا یہ امام  
کلام ہے مقتدی کا کام نہیں۔ لہذا اخیر مقلدین کا شور و انا کہ مقتدی کے لیے فاتحہ خلف الامام  
فرض ہے۔ یہ خلاف حدیث و خلاف سنت و خلاف قرآن کریم ہے۔

**قائدہ** | سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ جب امام آمین کہے تم بھی آمین کہو  
(اذا قل الامام آمین فقلوا) البتہ اس سے آمین جہراً ثابت ہو جائیگا مگر ایسا نہیں ہے  
البتہ آمین کا آہستہ کہنا سنت ہے۔

۳۔ ابوداؤد طیالسی میں ہے۔ عن وائل بن حجر اذہ صلی مع النبی صلی اللہ علیہ

## اختفاء امین کے دلائل

- ۱۔ بیغدادی شریف: امین! السلام افعال سے ہے یعنی استجب وافعل لہذا دعا ہے۔ والاصل فی الدعاء الاختفاء (یعنی) اور اصل دعائیں آہستہ کرنا افضل ہے۔ اہم اعظم کا اشتیاط واجتہاد کہ امین دعا ہے۔ قرآن کریم میں ہے۔ ادعوا ربکم تفسرنا دعوتہ ہے رب کو گڑگڑاتے ہوئے اور پوشیدگی میں پکارو۔ لہذا امین کو آہستہ کہنا چاہیے۔
- ۲۔ امین دعا ہے قرآن کریم میں ہے۔ قال قد اُجینث دعوتکم افاستقیما۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم دونوں کی دعا قبول کی گئی تو ثابت قدم رہو۔ غیر متقلدین! غور کیجئے دعا تو موسیٰ علیہ السلام نے کی تھی مگر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تم دونوں کی دعا قبول کی گئی یعنی موسیٰ علیہ السلام اور ارون علیہ السلام کی حالانکہ ارون علیہ السلام نے دُعا مانگی تھی بلکہ موسیٰ علیہ السلام کی دعا پر امین کہی تھی۔ اللہ تعالیٰ نے امین کو دُعا فرمایا۔
- ۳۔ بخاری شریف میں ہے۔ وقال عطاء امین دعاء (معناه استجب) امام حنبل علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ امین دعا ہے۔ جب دعا ہے تو دعا بلا اختفاء افضل ہے۔
- ۴۔ مسلم شریف میں ہے۔ فقولوا آمین یحبکم اللہ پس قُام امین کہوا اللہ تعالیٰ تمہاری اجابت دعا فرمائے گا تمہاری دعا کو قبول فرمائے گا۔ واضح ہے کہ امین دعا ہے جس کی قبولیت کا اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا۔
- ۵۔ امین دعا ہے۔ ادنیٰ دعا لاس لیے کہ جتنے جو ہم سے دُعا ہو اللہ تعالیٰ تمہاری شہرگ سے بھی زیادہ قریب ہے۔ قرآن فرماتا ہے۔ نحن اقرب الیہ من حبل الورد لہذا امین آہستہ ہونی چاہیے نیز قرآن کریم میں ہے۔ واذا سألک

وسلّم قلما بلغ غیر المغضوب علیہ قال امین ... عن بہا صوۃ  
ترجمہ وائل ابن جریر سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا ... عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے  
ساتھ نماز پڑھی پس جب سرکارِ غیر المغضوب علیہم والا امین فرمایا کہ آمین کہی آپ  
نے اس کو پست آواز میں کہا۔

**قائدہ** یہ حدیث مرفوعہ ہے اور مرکبہ غیر متزلزل ہے اس سے  
واضح ہے کہ سرکار نے آمین کو آہستہ فرمایا لہذا آمین کو آہستہ کہنا سنت ہے یہ حدیث مسلک  
اخلاف کی مؤید ہے۔

**قائدہ** اس حدیث پاک سے غیر مقلدین کے عقیدہ کا رد ہوا کہ امام کے پیچھے مقتدی  
قرأت کرے یعنی سورہ فاتحہ پڑھے۔ سرکارِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضاحت فرمادی کہ  
سورہ فاتحہ پڑھنا یہ امام کا کام ہے مقتدی آمین کہے۔ سورہ فاتحہ پڑھنا مقتدی کا کام نہیں  
۴۔ طبرانی نے اپنی معجم میں اور حاکم شہید نے مستدرک میں یہ حدیث ذکر کی ہے۔

واحد بن حجر صلی اللہ علیہ وسلم قلما بلغ غیر المغضوب علیہم  
والا امین قال امین وخفص بہا صوۃ۔ حاکم شہید یہ بھی فرماتے ہیں۔ عدا  
حدیث صحیح الاسناد و لعل بخیر جاء ترجمہ وائل بن جریر نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
کے ساتھ نماز پڑھی پس جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم غیر المغضوب علیہم والا امین پر پہنچے تو  
آمین کو آہستہ فرمایا۔ حاکم شہید یہ بھی فرماتے ہیں کہ ہذا حدیث صحیح الاسناد  
لم یبخر جاء یہ حدیث صحیح ضو کے مڑی۔ مجاہد ابی ہریرہ نے اس کو ذکر نہیں کیا۔

**قائدہ** یہ حدیث مرفوعہ ہے مرکبہ غیر متزلزل ہے اس سے واضح ہے  
کہ سرکار نے آمین کو پست آواز میں فرمایا یعنی آہستہ کہا۔ لہذا آمین کو آہستہ کہنا سنت ہے  
یہ حدیث مسلک امام اعظم ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ کی مؤید ہے۔

**قائدہ** غیر مقلدین کی تردید! اس حدیث پاک سے واضح شور ڈالتے ہیں کہ اخلاف

۱۔ اُن کے پیچھے مسودہ فاتحہ نہیں پڑھتے۔ یہ احادیث کے خلاف کرتے ہیں مگر کورباہن سمجھتے ہی نہیں کہ احادیث تو اُن کی تردید میں ہیں۔

**قائدہ ۱**۔ امام شہید فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے مگر امام بخاری علیہ الرحمۃ اور امام مسلم علیہ الرحمۃ نے صحیحین میں اس کو ذکر نہیں کیا کیونکہ یہ حدیث اُن کے مسلک اور مذہب سے فیض کی صراحتہ مطابقت نہیں کرتی تھی اس لیے اُن کو ذکر نہ کیا اور حاکم شہید اُن کو صحیح الاسناد کیوں کہتا۔

یا اس کی سند میں اُن کے نزدیک کوئی علت قارحہ ہوگی جس کی وجہ سے اس کو صحیحین میں ذکر نہ کیا۔

۵۔ امام محمد علیہ الرحمۃ کی کتاب الآثار میں ہے۔ امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

حدثنا حماد بن ابی سلیمان عن ابراہیم النخعی قال اربع یتخفیہن الامام الترمذی وبسم اللہ الرحمن الرحیم و سبحانک اللہم و امین

ترجمہ آپ نے فرمایا کہ امام چار چیزیں آہستہ کہے اعوذ بسم اللہ سبحانک اللہم ادا آمین یہ حدیث امام محمد نے آثار میں احمد عبد الرزاق نے اپنی تصنیف میں بیان کی۔

۶۔ طحاوی شریف میں ہے عن ابی وائل قال لعیکن عمرو علی رضی اللہ

تعالیٰ عنہما یجھران ببسم اللہ الرحمن الرحیم ولا یامین ترجمہ ابوداؤد سے روایت ہے کہ حضرت فاروق رضی اللہ عنہ اور حضرت مروان علی کرم اللہ وجہہ تعالیٰ یہ دونوں شخصیتیں بسم اللہ الرحمن الرحیم اور آمین کو اپنی یعنی جہر سے نہ کرتے تھے۔

۷۔ طبرانی کبیر ابی ابوداؤد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی و عبد اللہ ابن مسعود بسم اللہ اور اعوذ اور آمین بلند آواز سے نہیں کہتے تھے۔

۸۔ جوہر النقی میں بحوالہ ابن جریر طبری ابوداؤد سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما بسم اللہ اور آمین اونچی نہیں کہتے تھے۔

۹۔ تہذیب الامار العطرانی میں ہے۔ حدثنا ابو یوسف عن عیاش عن ابی سعید عن ابی وائل قال سمعنا علی بن رضی اللہ تعالیٰ عنہما یجہدان بلسم اللہ الرحمن الرحیم ولا یامین ترجمہ یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ بسم اللہ الرحمن الرحیم اور آمین کو جہر نہیں کہتے تھے۔ (ماخوذ از عینی شریف)

۱۰۔ ترمذی شریف میں ہے۔ روى شعبہ عن سنان بن کھیل عن حصیر ابی عن علقمة بن وائل عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقال آمین وخفض بها صوته ترجمہ علقمة اپنے والد محترم سے روایت کرتے ہیں کہ بے شک رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر المغضوب ولا الضالین پڑھا پس آپ نے آمین کہی اور اس کی آواز کو پست کیا۔

ابوداؤد طرابلسی میں بھی اسناد دیونسی مذکور ہے ۱۲۸ امام ترمذی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ روایت سفیان مذہبھا صوتہ روایت شعبہ سے اصح ہے۔ اس حدیث مذہبھا صوتہ کو ابوداؤد اس کا علم ہونے کے ہرگز نہ چھوٹے بالعمود اس کو اپنی صحیح میں درج فرماتے ہیں تو اس سے غیر مقلدین کو کیا فائدہ کیونکہ روایت سفیان سے تو یہ ثابت ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے آمین کو بلند کے ساتھ پڑھا نہ کہ نحر کے ساتھ یعنی آمین بر وزن قائلین مثلاً پڑھا نہ کہ بر وزن حیم (حایم) پڑھا۔ اللہ کشمیر (صرف میں) کہینچا۔ آواز کو گھینچا نہ کہ بلند کیا۔ غیر مقلدین اس پر مذہبی جبریں لگتی۔ تو قرأتِ شفی (ظہر اور عصر کی نماز میں) اہل حق بھی نہ آتے آئے نہ اُنچا پڑھا کر دینا اجتہادِ تہداری شہرتِ عامہ کے لیے بڑا مفید ثابت ہو گا۔ اگر مذہبھا صوتہ سے بھر کا ثبوت ہو تو امام بخاری علیہ الرحمۃ غیر مقلدین کا یہ کہنا کہ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ شعبہ نے میں خطائیں کی ہیں۔

حدیث واکل بن حجر پر اعتراض کیا جاتا ہے کہ اس میں شعبہ نے میں خطائیں کیں۔

۱۔ فقال عن حجر بن عبيس وانما هو حجر بن العتبس ويا ليتني

ابا السكندر

ترجمہ: ہاؤں یہ کہ اس نے حجر بنی العتبس کہا ہے حالانکہ وہ حجر بن عتبس ہے جس کی کنیت ابا السکندر ہے۔

۲۔ زاد فيہ عن علقمہ بن وائل وليس فيه عن علقمہ وانما هو حجر بن العتبس عن وائل بن حجر۔

ترجمہ: دو سرائے کہ شعبہ نے اس حدیث میں علقمہ بن وائل کو زیادہ کیا ہے حالانکہ حجر بن عتبس عن وائل بن حجر صحیح ہے۔

۳۔ وقال وخفض بها صوته اذ انما هو صديقه صوته

ترجمہ: تیسرا یہ کہ اس نے خفض بھا صوته کہا ہے حالانکہ تدبھا صوته ہیں۔

یہ شعبہ کی خطائیں نہیں ہیں بلکہ یہ بغضہ تعالیٰ رب تعالیٰ کی اپنے محبوب کا سندۃ عطا ہیں۔ سہامت فرمائیں۔

۱۔ غیر منقولین کا یہ کہنا کہ امام ترمذی علیہ الرحمۃ نے حدیث علقمہ میں حجر کی کنیت ابا العتبس ہونے کا شمار کیا ہے تو اس کے متعلق یہ ہے کہ ابن حبان نے کتاب الثقات میں لکھا ہے

حجر بن عتبس ابو السکندر الکوفی وهو الذي يقال له حجر بن عتبس ابو السکندر عن علي ووائل بن حجر ودودي عنه سلمة بن كهيل يعني حجر بن عتبس ابو السکندر

میں اور یہ وہ شخص ہے جس کو حجر بن العتبس کہا جاتا ہے۔ یہ حضرت علی اور حضرت وائل بن حجر سے روایت کرتے ہیں پس اگر شعبہ نے ابو العتبس ان کو کہہ دیا تو اس میں کوئی خطا ہوئی اور کیرل کر خطا ہوئی۔

نیز شیخ الاسلام علامہ عینی نے بنیاء میں لکھا ہے کہ حجر کی کنیت ابو العتبس ہونے پر ابن حبان نے کتاب الثقات میں ترمذی کہا ہے اور کہا ہے کہ کنیت ان کی اپنے باپ

کے نام کی مثل ہے اور امام بخاری علیہ الرحمۃ کا قول کہ حجر کی کیفیت ابو اسکن ہے۔ یہ اس کے  
مسانی نہیں کہ ان کی کیفیت ابو العنابس بھی ہو کیوں کہ ایک شخص کی دو کیفیتیں ہونے کو کوئی  
جزعہ مانع نہیں ہے۔

غیر مقلدین غور کریں حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ تعالیٰ کی کیفیت ابو تراب بھی ہے  
مگر اس نے فرمایا اے ابو تراب کھڑا ہو (تم با ابانزب بخاری شریف) واللہ ابو الحسن ہے  
مسند رک میں ہے۔ فقال عمرو لا یتعالیٰ اللہ یا رض لست فیہ یا ابا ابی العباس  
یہ عمر فاروق نے کہا اللہ تعالیٰ مجھے اس زمین میں باقی نہ رکھے جس میں اے ابو الحسن نہ ہو۔  
لہذا حجر بن عنبس کی دو کیفیتیں ہوں کسی نے ابو اسکن ذکر کر دیا کسی نے ابو عنبس ذکر کر دیا یعنی  
تو ایک ہی ذات ہے۔ لہذا یہ کوئی خطا نہیں کہ شعبہ نے ابو العنابس کثیت کو ذکر فرمایا اور ابو اسکن  
کو ذکر نہ فرمایا یہ تو کمال علم ہے کہ جو کثیت زیادہ مشہور نہ تھی اس کو بھی مشہور کر دیا کہ حجر بن  
عنبس کی ایک کیفیت ابو العنابس بھی ہے۔

۲۔ غیر مقلدین کا یہ کہنا کہ امام ترمذی علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے کہ شعبہ نے خطا کی ہے کہ  
روایت میں غلطی کی زیادتی کی ہے اور حدیث میں نہیں ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ  
امول حدیث میں میرمن اور الم نشرح ہے کہ ثقہ کی زیادتی مقبول ہے چنانچہ شیخ الاسلام  
علامہ عینی علیہ الرحمۃ نے یہ میرمن لکھا ہے۔ قوله هذا وفيه تعلقه الا يضرب لان الزيادة  
من الثقة مقبولة ولا سيما من مثل شعبہ یعنی یہ کہنا کہ روایت میں شعبہ سند  
غلطہ کو زیادہ کیا یہ کوئی مضمر نہیں اس لیے کہ زیادتی ثقہ کی مقبول ہے خصوصاً شعبہ جیسے  
اہم شخصیت سے۔ پس شعبہ جو اہل المؤمنین فی الحدیث میں اگر انہوں نے غلطی کو  
روایت میں زیادہ کیا ہے یہ کوئی خطا نہیں ہے۔

یہ کہنا کہ یہ حدیث منقطع ہے یہ بھی خراب ہے۔ حالانکہ

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب تہذیب التہذیب میں غلبہ بن زکی

کے باب میں لکھا ہے کہ علقمہ بن وائل نے اپنے باپ سے سنا کیا ہے چنانچہ آپ فرماتے ہیں  
حکى العسکرى عن ابن معین انه قال علقمہ بن وائل عن ابيه یعنی حکایت کی  
عسکری نے ابن معین سے کہ علقمہ بن وائل نے اپنے باپ سے حدیث کو کہا ہے کہ علقمہ  
اپنے باپ سے سنا ثابت ہے تقریب میں جو حافظ بن حجر علیہ الرحمۃ نے عدم سماع علقمہ کا ذکر  
کیا ہے وہ عدم السماع پر محمول ہے یا کلام بخیر نقل کیا ہے۔ نیز حافظ حدیث حافظ ابن حجر  
عسقلانی علیہ الرحمۃ بلوغ المرام کے باب صفة العلوة میں حدیث وائل بن حجر کو ذکر فرما کر  
کہتے ہیں کہ رواہ ابو داؤد باسناد صحیح اس نہ حدیث میں عن علقمہ بن وائل  
عن ابيه مذکور ہے لا خفاء۔ علقمہ کی ثقاہت مسئلہ ہے۔ حدیثنا عبدة بن  
عبد اللہ ناہی بن آدم ناموسی بن قیس الحضرمی عن سلہ بن کھیل  
عن علقمہ بن وائل عن ابيه قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
فکان یسلم عن یمینہ السلام علیکم ورحمۃ وبرکاتہ وعن شمالہ  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ رواہ ابو داؤد باسناد صحیح (بلوغ المرام)  
۳۔ حافظ عسقلانی کا اس حدیث پر اسناد صحیح کا حکم کرنا یہ بین دلیل ہے کہ یہ حدیث  
متصل ہے رسل سے منقطع نہیں اور سنن ابو داؤد کے جاننے والوں کو معلوم ہے کہ حدیث  
ابو داؤد میں علقمہ بن وائل عن ابيه کے طریق سے مروی ہے پس واضح ہو گیا کہ حافظ  
حدیث عسقلانی کے نزدیک علقمہ کا اپنے باپ سے سماع ثابت اور مختار ہے ورنہ بموجب  
تحریر تقریب کے یہاں بھی حکم دیتے اور علقمہ بن وائل کی حدیث کی صحت کے قائل  
نہ ہوتے ہاں علقمہ کے چھوٹے بھائی عبد الجبار نے اپنے باپ سے نہیں سنا ہے جیسا کہ آگے  
مذکور ہو گا۔

۴۔ روایت علقمہ کی اپنے باپ سے باجاء محدثین متعین ثابت ہے جیسا کہ امام  
 ترمذی اپنی جامع میں کتاب الحدود کے باب ما جاء فی المروءۃ میں اس حدیث کے

بعد جوطریق علقہ مروی ہے فرماتے ہیں علقہ بن دآل بن حجر سمع عن ابیہ وهو  
اکبر من الجبار بن دآل نہ یہ سمع من ابیہ یعنی علقہ بن دآل بن حجر نے اپنے باپ  
 سے سنا ہے اور یہ علقہ اپنے بھائی عبد الجبار بن دآل سے بڑے ہیں اور عبد الجبار بن دآل  
 نے اپنے باپ سے سماع نہیں کیا ہے۔

۵۔ صحیح مسلم شریف کے باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند  
 ظهور الفتن کے شروع میں حدیث حدیثنا محمد بن مسلم بن علی بن اساد میں عن علقمة  
 بن دآل الحضرمی عن ابیہ وارد ہے۔ ظاہر ہے کہ امام مسلم اہول میں کوئی حدیث  
 منقطع نہیں لاتے۔ پس ان کے نزدیک بھی سماع علقہ اپنے باپ سے ثابت ہے اور یہ  
 حدیث متصل السند ہے اور اس میں لفظ حدیثنا بھی الفاظ سماع سے آیا ہے۔

### امام شعبہ کا مقام حدیث۔ امیر المؤمنین فی الحدیث

۳۔ غیر متقدمین کا کہنا کہ امام ترمذی نے لکھا ہے کہ خفض بها صوته کو شعبہ  
 نے روایت کیا حالانکہ متنبہا صوته ہے۔

۱۔ تو اس کے متعلق یہ ہے۔ علقہ معنی بنایہ میں فرماتے ہیں قلت تخطیئت مثل  
شعبہ خطاؤ کیف وهو امیر المؤمنین فی الحدیث یعنی میں کہتا ہوں کہ  
 شعبہ کی طرف خطا کی نسبت کرنا خطا ہے اور یہ کیسے حالانکہ شعبہ حدیث میں  
 امیر المؤمنین ہیں۔

۲۔ ایسی شخصیتوں کی طرف خطا کی نسبت کرنا روایات و احادیث کو درہم برہم کر دینا  
 ہے۔ جب ایسے لوگ ہی خطا کرنے لگے تو پھر کس کی حدیث کا اعتبار رہا بلکہ ان کی روایت  
 کی مؤید اور دلائل مرفوع اور موقوف موجود ہیں۔ جب کہ فقط اپنے مذہب کی مخالفت  
 کی وجہ سے تسلیم نہ کرنا یہ سراسر خود غرضی اور انصافی عامۃ الناس کو فریب دہی ہے۔

ترمذی شریف کی کتاب العلل میں ہے۔ حدیث ابو بکر عبد القدوس بن محمد  
حدیثی ابو الولید قال سمعت حماد بن زید یقول ما خالفنی شعبہ فی شیء  
الاثرکۃ قال قال ابو الولید قال لی حماد بن سلمہ ان اردت الحدیث  
فعلیک الشعبۃ یعنی ابو الولید نے بیان کیا کہ میں نے حماد بن زید سے سنا کہتے تھے کہ  
شعبہ نے میری کسی شے میں بھی مخالفت نہیں کی مگر میں نے اُس کو چھوڑ دیا اور کہا انہوں  
نے کہ ابو الولید نے کہا کہ مجھ سے حماد بن سلمہ نے کہا کہ اگر حدیث کا ارادہ کرے تو شعبہ  
کو لازم پکڑ

یہ بھی ترمذی میں ہے۔ حدیث احمد بن اسحاق بن عبد اللہ بن ابی الاسود  
نا ابن مہدی قال سمعت سفیان یقول شعبہ امیر المؤمنین فی الحدیث  
یعنی امام بخاری کی روایت سے ہم کو معلوم ہوا کہ ابو ہمدی کہتے ہیں کہ میں نے سفیان  
ثری سے سنا کہتے تھے کہ شعبہ! علم حدیث اور روایت حدیث میں سب مسلمانوں کے سربراہوں  
یہ بھی ترمذی میں ہے کہ ہم سے ابو بکر نے بیان کیا کہ علی بن عبد اللہ نے اُن سے کہا میں  
نے یحییٰ بن سعید سے دریافت کیا کہ بڑی بڑی حدیثوں کو زیادہ یاد رکھنے والے سفیان ہیں  
یا شعبہ کہا شعبہ زیادہ قوی ہیں ان حدیثوں میں۔ اور کہا یحییٰ نے شعبہ کو زہال کا علم فلاں  
عن فلاں زیادہ ہے اور سفیان صاحب الالباب تھے پس معلوم ہوا جب شعبہ  
سفیان سے علم رجال میں زیادہ تھے اور بڑی حدیثوں کو اُن سے زیادہ یاد رکھنے والے  
ہیں لہذا سفیان کی حدیث (مد بجا صورت) جس کو ہم پر معمول کر رہے ہیں! شعبہ کی  
حدیث پر جو اخفا میں وارد ہے۔ ترجیح نہیں ہو سکتی۔ حالانکہ حدیث سفیان مد بجا صورت  
محمل ہے۔ مد کو جہر کے معنی میں لینا یہ لغات عرب کو بدل دینے کے مترادف ہے اور  
غراب کا معنی غاڑی لینے کے مترادف ہے۔

نیز مد بجا صورت کو رفع بجا صورت کے معنی میں لینا یہ بھی زیادتی ہے اور ان کے

ماہین مطابقت نہیں۔

پھر یہ بات قابل غور ہے کہ کیا تمام روایتوں میں شبہ ہی آ رہا ہے، ہرگز نہیں تو پھر شعبہ کی یہ روایت جس کو فرقہ غیر تقلید بن ضعیف کہہ رہے ہیں دوسری روایات سے کی کرتے ہو گئی اور حسن قابل قبول ہے۔

غیر تقلید و اصول حدیث سے کیوں منہ پھرتے ہو۔ جو شس میں اور تقلید کا دامن تمام لوہا میں بالجہر کی بجائیں حدیثوں کا اعلان کرتے دلوں اٹھا رہے ہیں تو ایسی ایک حدیث بھی نہیں جو صحیح مرفوع، غیر محمل، غیر مؤول ہو۔ کہاں ہمد تقلید کا دامن تمام لوہا۔ سنن دارقطنی میں ہے۔ عن سلة بن كهيل عن شجار الى العنيس عن علقمة بن وائل عن ابيه انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما بلغ غيرة المغضوب عليهم ولا الضالين قال امين واخفى بها صوتاً

ترجمہ۔ علقمہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نماز پڑھی پس جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پر پہنچے اُمین کہی اور اخفا کیا سر اُٹھانے لگی اور کہو (ماخوذ مرقاۃ شریعت مشکوٰۃ)

۱۔ کیا اس میں شعبہ تو نہیں ہیں؟ یقیناً نہیں ہیں۔

۲۔ یہ حدیث مرفوع ہے۔ مؤول نہیں ہے۔

۳۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ ضعیف نہیں ہے۔

۴۔ یہ حدیث غیر محمل ہے۔ محمل نہیں ہے۔

۵۔ یہ حدیث غیر مؤول ہے۔ مؤول نہیں ہے۔

۶۔ یہ حدیث متابع ہے۔ متابع نہیں ہے۔

۷۔ یہ حدیث متصل ہے۔ منقطع نہیں ہے۔

اگر غیر متقدمین اس حدیث کو ضعیف کہیں تو شریعت طرق سے ضعیف حدیث

در حسن کو پہنچ جاتی ہے۔ لہذا ہجر بھی یہ قابل قبول ہے۔

۱۔ نسائی شریف میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال الامام ولا الضالین فقولوا آمین فان الملائکۃ یقولون آمین وان الامام یقول آمین یعنی جب امام ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو اس واسطے کہ ملائین کہتے ہیں۔ اور امام بھی آمین کہتا ہے۔

اگر امام جبرآمین کہتا ہے تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کیوں خبر دیتے اور کیوں تعلیم فرماتے کہ امام بھی آمین کہتا ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ امام آمین آہستہ کہتا ہے لہذا آمین آہستہ کہنا سنت ہے۔

غیر اس سے عدم فاتحہ خلف امام کا مسجد بھی حل ہو گیا کہ فاتحہ پڑھنا امام اکام ہے۔ اور مقتدی حضرات امام کے پیچھے فاتحہ اور قرات نہ کریں۔ ان جب امام سورۃ فاتحہ پڑھ لے تم آمین کہو۔

غیر قول سے اونچی کہنا ثابت نہیں بلکہ کہنا ثابت ہے اور کہنا آہستہ بھی ہے  
غیر حدیث صحیح ہے ضعیف نہیں ہے  
ابوداؤد شریف ص ۱۳۱ جز اول مطبوعہ کراچی

حدثنا مسدد بن مزید بن سعدنا فتادة عن الحسن ان سمرة  
بن جندب وعمران بن حصين قذا كرا في حديث سمرة بن جندب انه  
خفي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سكنتين سكة اذ كبر وسكتة  
اذا فرغ من قراءة غيرة المغضوب عليهم ولا الضالين فحفظ ذلك سمرة  
فانكر عمران بن حصين مكتبة في ذلك الى ابى بن كعب فكان في كتابه  
اليهمما اوقى رده عيهما ان سمرة قد حفظ ترجمه۔ روایت ہے حسن کے کشف  
سمرة بن جندب اور عمران بن حصین نے آپس میں مذاکرہ کیا پس سمرة بن جندب نے

بعد جو بطریق علقہ مروی ہے فرماتے ہیں علقہ بن وائل بن حجر سمع عن ابیہ وهو  
 اکبر من الجبار بن وائل لم یسمع من ابیہ یعنی علقہ بن وائل بن حجر نے اپنے باپ  
 سے سنا ہے اور یہ قاعہ اپنے بھائی عبد الجبار بن وائل سے بڑے میں اور عبد الجبار بن وائل  
 نے اپنے باپ سے سماع نہیں کیا ہے۔

۵۔ صحیح مسلم شریف کے باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند  
 ظهور الفتن کے شروع میں حدیث حدیثنا محمد بن مثنیٰ بن انس عن علقمة  
 بن وائل الحضرمی عن ابیہ ولده ہے۔ ظاہر ہے کہ امام مسلم اصول میں کوئی حدیث  
 منقطع نہیں لاتے۔ پس ان کے نزدیک بھی سماع علقہ اپنے باپ سے ثابت ہے اور یہ  
 حدیث متصل السند ہے اور اس میں لفظ حدیثنا بھی الفاظ سماع سے آیا ہے۔

### امام شعبہ کا مقام احادیث۔ امیر المؤمنین فی الحدیث

۳۔ غیر متقدمین کا کہنا کہ امام ترمذی نے لکھا ہے کہ خفض بها صوتہ کو شعبہ  
 نے روایت کیا حالانکہ مدہ بها صوتہ ہے۔

۱۔ تو اس کے متعلق یہ ہے۔ علامہ عینی بنایہ میں فرماتے ہیں قلت تخطیبتہ مثل  
 شعبہ خطاؤ کیف وهو امیر المؤمنین فی الحدیث یعنی میں کہتا ہوں کہ  
 شعبہ کی طرف خطا کی نسبت کرنا خطاب ہے اور یہ کیسے! حالانکہ شعبہ احادیث میں  
 امیر المؤمنین ہیں۔

۲۔ ایسی شخصیتوں کی طرف خطا کی نسبت کرنا روایات و احادیث کو درہم برہم کر دینا  
 ہے۔ جب ایسے لوگ ہی خطا کرنے لگے تو پھر کس کی حدیث کا اعتبار رہا بلکہ ان کی روایت  
 کی توثیق اور رد و امتیاز میں موقوف موجود ہیں۔ جب کہ فقط اپنے مذہب کی مخالفت  
 کی وجہ سے تسلیم نہ کرنا یہ سراسر خود غرضی اور نا انصافی عامۃ الناس کو فریب دینا ہے۔

ترمذی شریف کی کتاب العمل میں ہے۔ حدیث ابو بکر عید القدر میں محمد بن  
 حدیثی ابو الولید قال سمعت حماد بن زید يقول ما خلفني شعبه في مشي  
 الانوكثاء قال قال ابو الوليد قال قال لي حماد بن منبه ان اردت الحدیث  
 فعلیث شعبه یعنی ابو الولید نے بیان کیا کہ میں نے حماد بن زید سے سنا کہ شعبہ  
 شعبہ نے میری کسی شے میں بھی مخالفت نہیں کی مگر میں نے اس کو چھوڑ دیا اور کہا انھوں  
 نے کہ ابو الولید نے کہا کہ مجھ سے حماد بن سلمہ نے کہا کہ اگر حدیث کا ارادہ کرے تو شعبہ  
 کو لازم پکڑ

یہ بھی ترمذی میں ہے۔ حدیثنا احمد بن اسحاق بن عبد اللہ بن ابی الاسود  
 نا ابن مہدی قال سمعت سفیان يقول شعبه امير المؤمنين في الحديث  
 یعنی امام بخاری کی روایت سے ہم کو معلوم ہوا کہ ابن مہدی کہتے ہیں کہ میں نے سفیان  
 ثوری سے سنا کہ شعبہ امیر المؤمنین اور روایت حدیث میں سب مسلمانوں کے سربراہ ہیں  
 یہ بھی ترمذی میں ہے کہ ہم سے ابو بکر نے بیان کیا کہ علی بن عبد اللہ نے ان سے کہا میں  
 نے یحییٰ بن سعید سے دریافت کیا کہ بڑی بڑی حدیثوں کو زیادہ یاد رکھنے والے سفیان ہیں  
 شعبہ کہا شعبہ زیادہ قوی ہیں ان حدیثوں میں۔ اور کہا یحییٰ سے شعبہ کو رجال کا علم فلاں  
 عن فلاں زیادہ ہے اور سفیان صاحب الابواب تھے۔ پس معلوم ہوا جب شعبہ  
 سفیان سے علم رجال میں زیادہ تھے اور ترمذی حدیثوں کو ان سے زیادہ یاد رکھنے والے  
 ہیں لہذا سفیان کی حدیث (مذہباً صوۃ) جس کو ہم پر محمول کر رہے ہیں شعبہ کی  
 حدیث پر جو اخفا میں وارد ہے ترجیح نہیں ہو سکتی۔ حالانکہ حدیث سفیان مذہباً صوۃ  
 محتمل ہے۔ مگر جوہر کے معنی میں لینا یہ لغات عرب کو بدل دینے کے مترادف ہے اور  
 غراب کا معنی طاووس لینے کے مترادف ہے۔

نیز مذہباً صوۃ کو رفع بھا صوۃ کے معنی میں لےنا یہ بھی زیادتی ہے اور ان کے

ابن مطالبقت نہیں۔

پھر یہ بات قابل غور ہے کہ کیا تمام روایتوں میں شعبہ ہی آ رہا ہے، ہرگز نہیں۔  
تو پھر شعبہ کی یہ روایت جس کو فرقہ غیر تقلید بن ضعیف کہہ رہے ہیں دوسری روایات  
سے مل کر حسن ہو گئی اور حسن قابل قبول ہے۔

غیر تقلید! اصول حدیث سے کیوں منہ پھیرتے ہو؟ ہوش میں آؤ، تقلید کا وہاں  
تھام لو۔ ابن ماجہ کی بیاس حدیثوں کا اعلان کرتے والو! تمہارے پاس تو ایسی ایک  
حدیث بھی نہیں جو صحیح مرفوعہ یا غیر متصل غیر مؤول ہو۔ کہاں ہو تقلید کا دامن تھام لو۔  
۱۔ سنن دارقطنی میں ہے۔ عن سلمۃ بن کھیل عن حجار الی العنبر عن  
علقمہ بن وائل عن ابیہ انہ صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فینما یبلغ غیر  
المغضوب علیہم ولا المضالین قال امین واخفا بها صوتہ

ترجمہ: علقمہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے ہمراہ نماز پڑھی پس جب غیر المغضوب علیہم ولا المضالین پر پہنچے ان کی  
ادراخفا کیا سرکار نے اپنی آواز کو۔ (ماخوذ عن کتاب شریعہ مستحکۃ)

۱۔ کیا اس میں شعبہ تو نہیں ہیں؟ یقیناً نہیں ہیں۔

۲۔ یہ حدیث مرفوعہ ہے۔ موقوف نہیں ہے۔

۳۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ ضعیف نہیں ہے۔

۴۔ یہ حدیث غیر متصل ہے۔ متصل نہیں ہے۔

۵۔ یہ حدیث غیر مؤول ہے۔ مؤول نہیں ہے۔

۶۔ یہ حدیث راجح ہے۔ مرفوعہ نہیں ہے۔

۷۔ یہ حدیث متصل ہے۔ منقطع نہیں ہے۔

اگر غیر مقتدین اس حدیث کو ضعیف کہہ دیں تو کثرت طرق سے ضعیف حدیث

در حسن کو پہنچ جاتی ہے۔ لہذا پھر بھی یہ قابل قبول ہے۔

۱۰۔ نسائی شریف میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال الامام ولا الضالین فقولوا آمین فان الملائکۃ یقولون آمین وان الامام یقول آمین یعنی جب امام ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو اس واسطے کہ ملائکہ آمین کہتے ہیں۔ اور امام بھی آمین کہتا ہے۔

اگر امام جبرائیل کہتا ہو تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کیوں خبر دیتے اور کیوں تقسیم فرماتے کہ امام بھی آمین کہتا ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہو کہ امام آمین آہستہ کہتا ہے لہذا آمین آہستہ کہنا سنت ہے۔

نیز اس سے مدحِ فاتحہ خلف الامام کا مسئلہ بھی حل ہو گیا کہ فاتحہ پڑھنا امام کا کام ہے۔ اور مقتدی حضرات امام کے پیچھے فاتحہ اور قرأت نہ کریں۔ اس جب امام سورۃ فاتحہ پڑھ لے تم آمین کہو۔

نیز قول سے لو کبھی کہنا ثابت نہیں بلکہ کہنا ثابت ہے اور کہنا آہستہ بھی ہے۔

نیز یہ حدیث صحیح ہے ضعیف نہیں ہے۔

ابوداؤد شریف ص ۱۱۳ جز اول مطبوعہ کراچی

حدثنا مسدد بن مزید بن ناسعیدنا فتادۃ عن الحسن ان سمرۃ

بن جندب و عمران بن حصین قدا کرا فحدث سمرۃ بن جندب انہ

حفظ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سکتین سکتۃ اذا کبر وسکتۃ

اذا فرغ من قرۃ ۃ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فحفظ ذلك سمرۃ

فانکر عمران بن حصین مکتب فی ذالک الی ابی بن کعب فکان فی کتابہ

انہما اذ قد ردہ عنہما ان سمرۃ قد حفظ ترجمہ۔ روایت ہے حسن کہ گفتن

سمرۃ بن جندب اور عمران بن حصین نے آپس میں مذاکرہ کیا پس سمرۃ بن جندب نے

حدیث بیان کی کہ مجھے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے دو سکتے ہیں ایک سکتہ تکبیر تحریمہ کے بعد اور دوسرا وقفہ دلا الفضالین کے بعد اور عمران بن حسین نے انکار کیا پس دونوں نے ابی بن کعب کی طرف یعنی مدینہ شریف میں ان کو خط لکھا کہ تصفیہ فرمائی تو انہوں نے جواب دیا کہ عمرو بن جذب کا حفظ صحیح ہے۔

نسائی شریف میں بھی یہ حدیث ہے۔ ظاہر ہے کہ پہلا سکتہ نسا کے لیے تھا اور دوسرا جو دلا الفضالین کے بعد ہوتا ہے وہ آئین کہنے کے لیے تھا۔ معلوم ہوا کہ آئین پوشیدہ تھی۔ اس حدیث کی سند اشد الحسن میں صالح کہی ہے۔

ترمذی میں روایت ہے کہ عمران بن حصین نے کہا کہ مجھ کو ایک سکتہ یاد ہے۔  
جناحہ ابی بن کعب نے ان کا فیصلہ فرمایا کہ عمرو بن جذب کا حفظ صحیح ہے۔

ترمذی نے بھی یہ روایت کی ہے کہ کہا سعید نے جو ایک راوی ہے حدیث سکتہ کیا۔ ہم نے قنادہ سے جو اس حدیث سکتہ کا ایک راوی ہے پوچھا کہ کیا یہ دونوں سکتے ہیں۔ قنادہ نے فرمایا پہلا سکتہ جس وقت کہ نماز میں داخل ہو تکبیر تحریمہ کے بعد اور دوسرا سکتہ جس وقت تو قرات سے فراغت پائے یعنی جب ترولا الفضالین کہہ لے۔  
امام طیبی علیہ الرحمۃ باوجود یہ کہ شافعی المذہب میں نے کہا پہلا سکتہ سبحانک اللہم کے واسطے یا حمد و ثناء دعا ہے اور دوسرا سکتہ آئین کے واسطے ہے۔

غیر متقدم! دوسرا سکتہ آئین کے آہستہ کہنے کی بین دلیل ہے۔ غیر متقدم یہ حدیث سکنتین محارک کی روایت ہے جس سے ثابت ہوا کہ دوسرا سکتہ آئین کے آہستہ کہنے کی بین دلیل ہے لہذا آئین آہستہ کہتی سنت نبوی ہے۔

# محاکمہ

امین بالجہر

امین بالاخفاء

حدیث

آیات قرآنیہ

۱۔ امین بالرفع کی احادیث آیات قرآنیہ سے متوید نہیں ہیں اور احادیث جو غیر متوید ہیں اپنے دعویٰ میں پیش کرتے ہیں ان کو دھولی سے اور لاجبی واسطہ نہیں ہوں بعید و قرن عظیم۔

۲۔ امین بالرفع کی حدیث ضعیف ہے۔

۳۔ امین بالرفع کی حدیث مختل اور متدل ہے لہذا یہ قابل عمل نہیں۔

۴۔ حدیث امین بالرفع کی قیاس شرعی اور عقل شرعی تائید نہیں کرتا ہے لہذا اس کو ترجیح نہ ہوتی۔

یہ عند التعارض کی بات کر رہا ہوں اور نہ اگر صحیح حدیث ہو اور وہاں التعارض نہ ہو تو وہ اگرچہ عقل شرعی اور قیاس شرعی کے خلاف ہی کیوں نہ ہو قابل قبول و قابل عمل ہوگی مستغنی۔

۱۔ امین بالاخفاء کی احادیث ان کی متوید ہیں۔

۲۔ احادیث امین بالاخفاء درجہ حسن میں ہے۔

۳۔ احادیث امین بالاخفاء غیر مختل اور غیر متدل ہیں۔ لہذا قوی ہے۔

۴۔ احادیث امین بالاخفاء میں اور حدیث امین بالرفع میں تعارض ہے عند التعارض اس حدیث کو ترجیح ہوگی جس کی قیاس شرعی تائید کرے۔ احادیث امین بالاخفاء کی قیاس شرعی تائید کرتا ہے لہذا ان کو ترجیح ہوئی حدیث امین بالرفع پر۔

امین بالجہر	امین بالاختفاء
<p>حدیث</p> <p>حدیث ضعیف فی الصلوٰۃ</p> <p>عقل قرآن کن پیش مصطفیٰ</p>	<p>آیات قرآنیہ</p> <p>۵۔ وَلَا تَشْكُرُوا لِلّٰهِ اَمِيْنٌ دُعَاءُ فَتَعْتَدُوْا التَّعَارُضُ تَرْجِيْحُ الْاِخْفَاءِ بِهَٰذَا لَمْ يَكُنْ بِالْقِيَاسِ عَلَى سَائِرِ الْاَدْعَاءِ وَالْاَدْعِيَةِ</p> <p>۶۔ اَنْ اَمِيْنٌ لِّیْسَ مِنَ الْقُرْاٰنِ اجْمَاعًا فَلَا یَسْبِغُ اِنْ یَكُوْنُ فِیْهِ صَوْتُ الْقُرْاٰنِ كَمَا اِنَّهُ لَا یَجُوْزُ کِتَابَتُهُ فِی الْمَحْفَافِ وَلِهَٰذَا جُمِعُوْا عَلٰی اِخْتِصَامِ التَّعْوِذِ لَکُوْنَهُ لِّیْسَ مِنَ الْقُرْاٰنِ - (حاشیہ ترمذی)</p>

**اصول حدیث** کثرت طرق سے ضعیف حدیث قوی ہو جاتی ہے۔ اور درجہ حسن کو پہنچ جاتی ہے۔ علاوہ اس کے ایک درجہ کی حدیث میں جس کو امام احمد نسائی دارمی نے روایت کیا ہے۔ آیا ہے فان الامام بقول امین کہ امام بھی آئین کہتا ہے اس سے بھی معلوم ہوا کہ آئین بالجہر نہ تھی اگرچہ جوتی تو اہم کے فعل کے اظہار کی ضرورت نہ پڑتی ماس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ مقتدی فائز نہ پڑھے کیوں کہ مقتدی پر فائز لازم ہوتا تو آپ فرماتے جب تم غیر الغضوب علیہم ولا الضالین پڑھو تو آمین کہو بلکہ بول فرمایا کہ جب امام ولا الضالین کہے تو

تم آئین کہو معلوم ہو کہ فاتحہ کا پڑھنا امام پر ہی لازم تھا دوسری حدیث میں اور بھی تصریح فرمادی کہ اذا امن القادی فاما منوا جب قرآن پڑھنے والا آئین کا ارادہ کرے تو تم بھی آئین کہو پس اگر مقتدی بھی قاری ہو یا تو آپ صرف امام کو قاری نہ فرماتے۔

علامہ بدر الدین عینی علیہ الرحمۃ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری میں بھی فرماتے ہیں۔

امام مالک علیہ الرحمۃ آپ کا مذہب بھی ائین بالا خفاء کا ہے۔ مثال

ادکر مانی واختلفوا فی جہرہا فنذہب الشافعی واحمد الجہود مذہب

ادکر فیہین ومالک السنن۔ حاشیہ بخاری ص ۱۸۱ باب اول

غیر مقتدوا امام مالک کو بھی کہو جو امام اعظم کو کہتے ہیں۔ امام مالک بھی امام اعظم کے ساتھ

ہیں۔ اب کیا کرو گے!

امام نسائی رحمہ اللہ امام حنفی داری نے روایت کیا ہے کہ فان الامام يقول آمین کا امام صحابہ میں کہتے تھے

اس سے بھی معلوم ہو کہ آئین بالجہر ہوتی تو امام کے فعل کے اظہار کی ضرورت نہ پڑتی۔ اگر وہ

جہر ہوتی تو آپ لوہ نہ فرماتے جب امام ولا الفالین کہتے تھے آئین کہو بلکہ فرماتے کہ جب امام آئین کہتے تھے

آئین کیونکہ اذا من میں مجہور حدیث میں نے اذا من کے معنی اذا اراد العالمین کے ہیں یعنی جب امام آئین

کہتے کہ ارادہ کرے تو تم آئین کہو اور وہ ارادہ ولا الفالین شتم کرتا ہے جو پڑے یہ معنی ہیں المحدثین کے لیے

یہی وجہ اس حدیث کے معنی اذا اراد العالمین ہوتے تو اس سے جہر آئین ثابت ہوتا۔

۱۔ جب حدیث بخاری سے ثابت اور واضح ہے کہ صحابہ کرام نے آئین اونچی کہنا چھوڑ

دیا تو امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کا اس میں کیا تصور ہے جو انہوں نے اخفاء کا

ارشاد فرمایا کہ آئین آہستہ کہو۔

۲۔ حقیقت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اخفاء کو جہر پر ترجیح دے رہے

ہیں ائین بالجہر کو چھوڑ دینا اور اخفاء کو پسند فرمانا ائین دلیل اور واضح برہان

ہے کہ صحابہ کرام نے ائین بالا خفاء کو ترجیح دی ہے کیا صحابہ کرام کا اجماع

قبول نہیں۔

۳۔ سرکار کی صریح احادیث اور صحیح احادیث غیر مختل احادیث اور غیر مودل حدیث اور راجح احادیث اور آثار صحابہ کو چھوڑ رہے ہو کیا اہل حدیث کہیں اے کے عقائد ہو کس منہ سے کہتے ہو کہ ہم اہل حدیث ہیں، شرم قم کو مگر نہیں آتی۔

۴۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا امین کے جہر کے ترک کا انکار فرمانا ہو سکتا ہے کہ ان کو اخفاء کی حدیث نہ پہنچی ہو۔

ہو سکتا ہے کہ یہ سرکار کے قریب صفا ہی نماز میں کھڑے ہونے ہوں اور یہ سرکار کی اخفاء کو سن لیتے ہوں۔ اس کو یہ جہر پر محمول کرتے ہوں۔

ابن قیم جزیری نے زاد المعاد میں ذکر کیا ہے اور بسند صحیح نقل کیا ہے۔

ثَابِتُ الْجَاهِلِ الْأَمَامُ أَحْيَانًا لَا يَعْلَمُ الْمَوَاقِفَ فَلَا يَأْسُ بِذَلِكَ فَقَدْ جَهَرَ  
عُمَرُ بِالْإِفْتِتَاحِ لِيَعْلَمُوا الْمَوَاقِفَ وَجَهَرَ ابْنُ عَبَّاسٍ بِقِرَاءَةِ الْقَائِمَةِ  
فِي صَلَوةِ الْجَنَازَةِ لِيَعْلَمُوا أَنَّهَا سُنَّةٌ وَمِنْ هَذَا أَيْضًا جَهَرَ الْأَمَامُ  
بِالْمَوَاقِفِ وَهَذَا مِنْ اخْتِلَافِ الْمَسَاجِدِ الَّذِي لَا يُعْتَمَدُ فِيهِ مَنْ قَبْلَهُ  
وَلَا مَنْ تَرَكَهُ وَهَذَا كَرَفْعِ الْيَدَيْنِ فِي الصَّلَاةِ وَتَرْكِهِ لِسِ الْأَرْيَافِ مُقْتَدِرِينَ كَوَ  
يَتَدَلَّى كَسَ وَاسْطَى دَعَا سَ قَوْتِ كَوَ نَزُولِ نَازِلِهِ كَسَ وَقَتِ كَبْشِي بِكَارِ كَسَ كَوَ كَبْشِي حَرَجِ  
تَهْيِيهِ لِسِ بَسَ شَكْ عَمْرَ نَارِوقِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ نَسَ افْتِتَاحِ كَوَ اَوْشَمِي بِكَارِ كَسَ شَرَحَا نَاكَ  
مُقْتَدِرِينَ كَوَ مَهْرَ حَلِ جَانِ وَهُوَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ نَازِلِهِ جَانِزِهِ مِسْ سَوْرَةِ فَاتِحَةِ  
كَوَ دُعَا اَوْشَمَانِ بِكَارِ كَسَ مُقْتَدِرِينَ كَوَ عِلْمِ هُوَ مَسَ كَسَ نَازِلِهِ جَانِزِهِ مِسْ سَوْرَةِ فَاتِحَةِ كَوَ دُعَا  
بِكَارِ سُنَّتِ مَسْ كَوَ هُوَ اَوْشَمَانِ هُوَ اَمَامُ كَوَ اَمَامِ كَوَ اَلْجَاهِلِ كَوَ دِيَانِ اَوْشَمَانِ اَخْتِلَافِ وَتَهْيِيهِ  
كَسَ كَرَنِ اَوْشَمَانِ كَرَنِ مِسْ كَسِ كَوَ اَمَامِ كَوَ اَمَامِ كَوَ اَلْجَاهِلِ كَوَ دِيَانِ اَوْشَمَانِ اَخْتِلَافِ وَتَهْيِيهِ  
مِسْ رَضِيَ دِيَانِ كَوَ اَمَامِ كَوَ اَمَامِ كَوَ اَلْجَاهِلِ كَوَ دِيَانِ اَوْشَمَانِ اَخْتِلَافِ وَتَهْيِيهِ



لعویسمع من ابیہ ولا در کہ یقال انہ ولد بعد موت ابیہ  
باشہر کہ میں نے ام بخاری سے سادہ فراتے تھے کہ عبد الجبار بن دائل نے اپنے باپ  
سے نہیں سنا اور نہ ہی اس کو پایا جاتا ہے کہ وہ باپ کی موت کے بعد پیدا ہوا پھر چند  
سطر آگے صاف تصریح کرتے ہیں کہ

علقمہ بن دائل بن حجر سمع عن ابیہ وہو اکبر من عبد الجبار  
بن دائل وعبد الجبار بن دائل لعویسمع عن ابیہ یعنی علقمہ نے اپنے باپ سے سنا ہے کہ وہ  
عبد الجبار سے بڑا ہے اور عبد الجبار نے اپنے سے نہیں سنا کیوں کہ وہ چھوٹے ہیں۔

نسائی شریف ۱۰۵ باب رفع الیدین عند الرفع من الركوع میں ایک حدیث ہے  
جس میں علقمہ کہتے ہیں حدیثی ابی۔ اسی طرح بخاری کے بزرگ یحییٰ بن یسار میں علقمہ  
حدیثی ابی کہتا ہے۔ معلوم ہو کہ علقمہ کو اپنے باپ سے سنا حاصل ہے۔ کیونکہ تہذیب  
اکثر اہل حدیث کے نزدیک سند پر دال ہے۔

اسی طرح صحیح مسلم ج ۱ ج ۲ اور صلا ج ۲ میں علقمہ نے اپنے باپ سے تحدیث کرتا ہے  
اگر حدیث علقمہ کو اپنے باپ سے منسلک ہو تو مسلم اس کو صحیح میں روایت نہ کرنا۔  
شیخ عبد الحئی کھنوزی عقول الجازم میں ابی جبار النسابة سمخالی کہتے ہیں۔

ابو محمد عبد الجبار بن دائل حجر الکندی بیرونی عن  
آبہ عن ابیہ وہو اخر عنقمة ومن زعموا نہ سمع ابانا فقد وہم  
لان دائل بن حجر مات وامہ حامل بہ ووضعتہ بعدہ بستہ  
استہوا انتہی عبد الجبار بن دائل اپنی ماں سے روایت کرتا ہے وہ اس کے باپ  
سے اور وہ علقمہ کا بھائی ہے جس نے یہ گمان کیا کہ عبد الجبار نے اپنے باپ سے سنا ہے۔ اس  
نے ہم کیا کیوں کہ دائل بن جعفر بن ہاشم عبد الجبار ماں کے بیٹے میں تھا۔ چھ بیٹے والد کی دُعا  
کے بعد پیدا ہوا۔

البحار لم یسمع من ابیه۔ قیل ان عبد الجبار لم یسمع من ابیه  
 کہ عبد الجبار نے اپنے سے نہیں سنا۔ کہا ابن عبد البر نے استیعاب میں دائل کے ترجمہ میں  
 روی عنہ کلب بن شہاب و ابنہ عبد الجبار علقمہ و لم یسمع  
 عبد الجبار من ابیه فیما یقولون بینہما علقمہ بن دائل (استہی)  
 یعنی دائل سے کلب بن شہاب نے ادعا کی کہ دونوں فرزندوں نے روایت کیا  
 ہے عبد الجبار نے اپنے باپ سے نہیں سنا۔ ان دونوں کے علقمہ بن دائل (واسطہ) ہے معلوم  
 ہوا کہ جس نے اپنے باپ سے نہیں سنا وہ عبد الجبار سے علقمہ نے اپنے باپ سے سنا ہے۔  
 ابن حجر نے بے شک تفریب میں لکھا ہے کہ علقمہ نے اپنے سے نہیں سنا لیکن ہم ابن حجر  
 سے دکھاتے ہیں کہ انہوں نے تینوں اخیر کے ص ۹۷ میں ص ۹۸ میں لکھا ہے۔

ان عبد الجبار لم یسمع من ابیه کہ عبد الجبار نے اپنے باپ سے نہیں سنا  
 بخروج الرعاۃ من صفة الصلوۃ کے باب میں حدیث دائل سے جس میں حضور علیہ السلام کے  
 دائیں بائیں ملازم پھیرنے کا ذکر ہے۔

انہی میں کچھ میں رواۃ الوداد باسناد صحیح۔ اس سند میں علقمہ نے اپنے باپ سے روایت  
 کیا ہے۔ اگر ان حجر کے نزدیک علقمہ نے اپنے باپ سے نہ سنا ہوتا تو اس حدیث کو ابن حجر صحیح  
 نہ کہتا۔ معلوم ہوا کہ ابن حجر کے نزدیک صحیح اور مختار یہی ہے کہ علقمہ نے اپنے باپ سے سنا ہے۔  
 اب ہم نہیں سمجھتے کہ غیر مقلدین روای کے پاس اس حدیث پر عمل نہ کرنے کی کون سی وجہ وجہ  
 ہے اگر وہ عمل نہیں کر سکتے تو نہ کریں مگر حضرات اخلاف ہم ان کو اس پر عمل نہ کرنے کی تفریب  
 نہ دیں۔

اعترض ۲ | یہ جو آپ نے حدیث پیش کی ہے کہ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَةَ بْنِ  
 كَهَيْلٍ عَنْ عُلْقَمَةَ ..... وَلَا النَّسَائِيُّ قَالَ أَمِنْتُ  
 وَخَفِضَ بِهَا صَوْرَتَهُ۔

**ترجمہ** | روایت ہے شعبہ رضی اللہ عنہ سے وہ ایک روایت کرتے ہیں مسلم بن کہیل سے ...  
... میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دلائل الفرائض کو کہا تو کہا امین آہستگی سے (ترمذی۔ ابوداؤد  
وغیرہ) اس میں راوی شعبہ میں جن کے ثقت نہ ہونے میں لگا ہے۔

**جواب** | یہ ہے کہ دہلی لوگ جو میں ان کے نزدیک ہر وہ صحابی غیر ثقہ ہے حجتان کے بنا دی  
مذہب کے خلاف ہے اور جو ان کے مذہب کی طاقت سے خواہ ان کا مولوی بیان کرتے  
وہ ہی ثقہ ہے۔ نہیں

۱۔ شعبہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں صاحب تقریب وغیرہ شرح بخاری میں لکھا ہے۔  
کہ یہ امام احمد میں ہے اور بعض روایت میں ہے کہ مسئلہ یہاں صحت سے دہلی مذہب میں  
ہے جو کہ اہل کفر یا آخر کلمہ میں واقع ہوا کرتا ہے اور مقابل حدیث کے ہے نہ مقابل حدیث کے اور  
بعض محدثین نے اس کے معانی احوال کے کلمے میں یعنی اس کو کھینچ کر پڑھنا چاہیے۔

(الفتح المبین)

۲۔ اہل حدیث میں مسئلہ یہاں صحت سے دہلی میں سے بھی امین بالچہ ثابت نہیں  
ہونا کیوں کہ اس کے معنی شاذ ہیں نہ یہ کلمے میں یعنی مسئلہ یہاں لغت کو حقیقت میں  
یعنی الف کو کھینچ کر پڑھتے تھے چنانچہ

قرآن مجید میں ہے۔ امین البیت الخوام اور حدیث صحیح ابن مسعود و  
خری خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے کہ یہ صاحب چار چیزوں میں اخفاء استہاجم  
امام کے لیے دیا کرتے تھے۔

یہ دہلیہ کی محض دھوکہ بازی اور لاعلمی ہے کتب احادیث تو ان دلائل سے بھری ہوئی  
ہیں ان کے علاوہ قرآن پاک بھی اس پر شاہد ہے کہ امین آہستہ کہنی چاہیے۔

۳۔ نیز مسئلہ یہاں صحت سے دہلی کے معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ امین کو بہ لغت پڑھتے  
تھے نہ تقرر۔ علاوہ اس کے امین کی ایک حد بھی حدیث میں آئی ہے وہ یہ کہ حتیٰ شیع

من یلیہ من الصف الاول ہے کہ صف اول کے دو لوگ جو حضور علیہ السلام کے متقل فخر انھوں نے آپ کی اہل کراڑا سن ل اور یہ بھی تعلیم کے لیے تھا جیسے کہ ہم بیان کر رہے ہیں کہ

ابن قیم نے زاد المعاد میں تصریح کی ہے اور ابو البشر دوانی نے ایک حدیث بھی روایت کی ہے خود راہل فرماتے ہیں ما رواہ الایضی عننا کہ میرے گمان میں حضور نے تعلیم کے لیے آواز دنانہ فرمائی یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ حضور علیہ السلام کے مقتدیوں کا امین بالجبر ہرگز ثابت نہیں تو ارجح کل کے مدعیان راہیہا مل بالحدیث کا امام کے پیچھے ذرے سے امین کہنا محض بے دلیل ہے۔

**اعتراض** | امین دُعا نہیں ہے لہذا اگر یہ بند آواز سے کہی جاوے تو کیا حرج ہے۔  
اللہ تعالیٰ نے دُعا بہتے مانگنے کا حکم دیا ہے نہ کہ دنگ اور کار کا۔

**جواب** اولیہ محدث تو جتنے ہیں لیکن احادیث کی خبر تک نہیں بخاری شریف کی حدیث ہے کہ مَا تَقَالَدُ الْبَخَارِیَّ قَالَ عَطَاءُ بْنُ مَرْثَدٍ دَعَا عَلِیَّ بْنَ ابْنِ عَطَا تَلَّہُ اَمِنْ دُعَاہُ۔

اب رہا یہ کہ ماں لینا چاہیے کہ بخاری شریف سے ثابت ہو گیا ہے ایں بھی دعا ہے  
اور دوسرے خود سوال میں ذکر کیا ہے کہ رب تعالیٰ سنہ دعا کے بارے میں آہستہ مانگیں گے کہ  
مکرم دیا ہے۔

دوبارہ اگر خدا تعالیٰ نے دعا آجستہ مانگئے، جہلم یا تو ان میں دعائے توبہ آجستہ مانگینی چاہیے۔ اگر تم اہل حدیث ہو تو ہم پورے دعوے سے کہہ سکتے ہیں کہ یہ محض قہر الہی دعوے کی بازی ہے یا پھر لاعلمی ہے تم جاہل ہو اور نہ کیا وجہ ہے کہ حدیث معطفی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوتے ہوئے عقل دلائل پیش کرنا۔

۱۔ حاکم شہید علیہ الرحمۃ کا مستدرک میں حدیث آئین بالجہر کے متعلق کہنا کہ یہ مشروط  
شیخین پہلے دیکھے صحیح ہو سکتا ہے جب کہ اس روایت میں بشر بن رافع راوی ضعیف  
ہے لہذا یہ روایت علی شرط شیخین نہ ہوئی۔  
۲۔ بشر بن رافع ضعیف ہے۔

۱۔ تقریب میں ہے کہ بشر بن رافع راوی ضعیف ہے۔  
۲۔ ابن القطان نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ بشر بن رافع ضعیف الحدیث ہے۔  
۳۔ علامہ حلی نے بنایہ میں لکھا ہے کہ هو ضعيف الحدیث وفي اسنادہ  
بشر بن رافع ضعفه البخاری والنسائی وابن سعدی والنسائی وأحمد  
وابن معین۔

۴۔ پھر یہ کہ حاکم شہید نے حدیث آئین بالا خفا کو اپنی مستدرک میں لائے ہیں اور اس کے  
متعلق فرماتے ہیں۔ (هذا) حدیث ضعیف۔ اسناد و لحدیث جہا  
یہ حدیث (حدیث آئین بالا خفا) صحیح الاسناد ہے۔ اگرچہ اس کو شیخین نے اپنی  
اپنا جامع اور التایف میں ذکر نہیں کیا۔

۴۔ حدیث آئین بالجہر کو علی شرط شیخین کہا ہے اور حدیث میں آئین بالا خفا کو صحیح  
الاسناد کہا۔ اس فیصلہ سے ہی حدیث آئین بالا خفا کو ترجیح ثابت ہوئی۔

۵۔ اگر یہ حدیث صحیح الاسناد ہوئی تو امام بخاری علیہ الرحمۃ اور مسلم علیہ الرحمۃ اپنے مسک  
مذہب کی تائید میں اپنی تالیفات بخاری شریف اور مسلم شریف میں درج فرماتے۔  
اعراض حاشیہ رمدی

بعض روایت میں خفض بها صوتہ کی بجائے جو مد بها صوتہ آیا ہے سو  
معنی اس کے حدیثیں اٹھان یعنی لاذکیہ کے نکلے میں اور بعض محدثین نے مد سے مد غلطی  
جو اذ کی کلمہ میں ہوتا ہے یا آخر کلمہ میں ہوتا ہے مراد آیا ہے یعنی یہ مد حذف کے بالمقابل ہے

نہ کہ تحفہ کے بالائی کیوں کہ خلع کی ضد جیسے ہے نہ کہ ضد بہر حال اس ضد  
بہت خصوصیت سے ہر ثابت نہیں ہے وہ امام بخاری علیہ الرحمۃ اس حدیث کو باوجود معلوم  
ہونے نہ چھوڑتے۔ اور العزیز اس کو اپنی صحیح جامع میں صحت فرماتے۔ اور اگر مفید طلب  
ہو تو اس سے ترمذی نہ فرماتے۔ ضرور ضرور اس میں کوئی قلت تادمہ تھی جس کے سبب  
ہے اس کو چھوڑ دیا۔

اور جو بعض روایت رافع بہت حدیث وارد ہے۔ اس کو بھی اس پر تیاں  
کرنا چاہیے یا روایت باطل ہے۔ یعنی بعض راویوں نے نہ کی تفسیر فقہ کے ساتھ  
کے ساتھ کی ہے حالانکہ مد کے معنی اطلاق کے ہیں یا مد عارضی ہے جیسا کہ مذکور ہو چکا  
ہے اور اگر بالفرض نہ کو بعضی رافع کے بھی ہیں تو مراد اس سے بعض اوقات بلند کرنا  
ہے جو تعلیم امت کے لیے ہے اور یہ آئین بالا خفاء کے ساقی نہیں۔

سزا کرنے یہ فرمایا کہ جب امام آئین کہے تم بھی آئین ہو تو اس سے امام آئین یا بھیر  
ثابت ہو جاتا مگر قولاً سے مقتدیوں کا بھیر بھی آئین یا بھیر ہونا ثابت نہ ہوتا۔ بطریق  
تسلسل اگر مقتدیوں کو بھی آئین یا بھیر ثابت ہو تو یہ تب ہی ہوگا جب کہ سرکارینہ آئین  
اذ قال الامام امین قولوا امین کہ جب امام امین کہے تو تم بھی آئین کہہ مگر  
سزا کرنے یوں فرمایا۔ بلکہ فرمایا۔ اذ قال الامام غیر المعضوب علیہم ولا الضالین  
قولوا امین اس سے ہر ثابت نہیں۔

سزا کرنے تو وضاحت ہی فرمادی۔ اذ قال الامام ولا الضالین قولوا امین  
فان الملائکة يقولون امین وان الامام يقول امین

جب امام ولا الضالین کہے تم آئین کہہ۔ امام نے قرأت پڑھی ہے۔ تم  
آئین کہہ۔ امام کا سر قرأت کرنا ہے۔ مقتدیوں کا امام کہنا نہیں ہے۔ مقتدیوں کا امام آئین کہنا  
کہنا ہے اور وہ اونچی نہیں کہتا ہے۔ تب ہی سزا کرنے وضاحت فرمادی کہ امام بھی آئین کہتا

ہے۔ تمہیں علم نہیں کیونکہ وہ آہستہ کہتا ہے۔ اگر اہم اگر بھی کہتا ہو تو سرکاری تعلیم نہ فرماتے کہ ان الاحادیث قول امین کہ اہم بھی امین کہتا ہے۔

**اعتراف** قال امین سے جہر ثابت ہوتا ہے۔ فتولوا امین سے بھی جہر ثابت ہے۔

**جواب** تمام فقہاء و محدثین ان احادیث کو سن میں متال اور قولوا امین کے کھانا اور کلمات طہیات میں فضا کی آہستہ بیان فرماتے ہیں۔ اگر کسی نے ان حدیثوں کو امین بالجہر کہے باب میں بیان کر دیا تو یہ فقط ان کا اپنا اجتہاد اور استدلال ہے جو ہم پر شجاعت نہیں ہے کیونکہ لفظ قل سے۔ جیسا کہ ام بخاری علیہ الرحمۃ نے بخاری شریف میں جہر پر استنباط کیا ہے کہ قولی سے جہر مراد ہے۔ یہ لفظ اپنے مذہب کی تائید ہے۔

حدیث کے الفاظ متال۔ فتولوا اس معنی ہے کہ سرور اللہ میں ورد

قل هو اللہ احد سے جہر ثابت ہو جائیگا حالانکہ قل هو اللہ احد آہستہ بھی پڑھتے ہیں۔

قل یا ایہا الکفر من سے جہر ثابت ہو جائیگا حالانکہ قل یا ایہا الکفر من آہستہ بھی پڑھتے ہیں۔

قل اعوذ برب الفلق سے جہر ثابت ہو جائیگا حالانکہ قل اعوذ برب الفلق آہستہ بھی پڑھتے ہیں۔

قل اعوذ برب الناس سے جہر ثابت ہو جائیگا حالانکہ قل اعوذ برب الناس آہستہ بھی پڑھتے ہیں۔

قولوا لا الہ الا اللہ تفلحون سے جہر ثابت ہو جائیگا حالانکہ قولوا لا الہ الا اللہ تفلحون آہستہ بھی پڑھتے ہیں۔

قولوا امتنا باللہ وما انزل الیتا حالانکہ قولوا امتنا باللہ وما انزل

سے جہر ثابت ہو جائے گا  
قولوا انظرنا واسمعوا سے جہر ثابت ہو جائیگا  
حالانکہ قولوا انظرنا واسمعوا سے جہر ثابت نہیں ہے۔

قولوا سبحانك الحمد یعنی سبحانک الحمد للہ سبحانک الحمد للہ کہتے تو تم سبحان  
لك الحمد کہتے تو اس سے بھی جہر ثابت ہو جائے۔  
حالانکہ امام و مقدی سارے ہی سبحان لك الحمد  
آہستہ کہتے ہیں۔

قولوا التحیات یعنی التحیات پر صلوات حالانکہ اس کو آہستہ پڑھتے ہیں۔  
غیر مقلد اب ان تمام مذکورہ معنوں میں تسل اور قولوا آہستہ تو ان تمام کو  
بہرے پڑھنا کہیں منوں قرار نہیں دیتے ہو اور ان کو آہستہ کہنا کیوں منوں قرار دیتے ہو۔  
قولوا کے معنی پکارنے کے کہیں نہیں ثابت ہوتے بلکہ تم کو کہتے ثابت ہوتے ہیں۔  
آمین کا کہنا آہستہ بھی ہو سکتا ہے۔

## کیا غوث الاعظم امین اونچی کہتے تھے؟

گیارہویں شریف دینے والے اپنے غوث کی طرح امین بھی اونچی کہتے

اذل تو یہ ہے کہ یہ کتاب ہی غوث الاعظم کی نہیں دیکھوں دلی حدیث وغیرہ۔ اگر ماں  
بھی لیا جائے تو غوث اعظم علیہ السلام حضرت احمد بن حنبل علیہ الرحمۃ کے مقلد ہیں  
مقلد غیر مقلد ہیں میں غیر مقلد۔ غلیۃ الطالبین میں کسی مقام پر فرماتے ہیں۔ میں بے ضلی ہونے  
کا دیر سے امین باجمہر کے قائل و مرجع ہوں۔

غوث اعظم علیہ الرحمۃ ہمارے مرشد کامل ہیں۔ یہ عقلمند ہیں یہ بار بار مشرب ہیں فیوض و برکات  
تغیر و تبدل سے بے یار و امام اعظم ہمارے مجتہد اعظم ہیں۔ یہ ہمارا مذہب ہیں۔ مسائل

اجتہاد فردیہ کے احکام یہاں سے ملتے ہیں۔ ہم امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے مقلد ہیں فردی مسائل کے احکام ہم امام اعظم سے لینے میں لہذا اب امام احمد بن حنبل کی تقلید فرماتے ہوئے اگر ایمن یا بھیر کریں تو صریح کی بات نہیں۔ مگر وہ ساتھ یہ بھی فرماتے ہیں کہ اگر آہستہ بھی کی جائے تو صریح نہیں۔ یہودیوں کو عظم ہے کہ ہم آہن آہستہ کہتے ہیں۔

- ۱۔ غیر مقلد و غوث الاعظم سیدہ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مقلد ہیں حنبل المذہب ہیں۔ آپ بڑے دعویٰ سے پکار رہے ہیں اللہ تعالیٰ مجھے امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب پر قائم و دائم رکھے۔ اور اسی پر میری موت ہو اور اسی مذہب پر میرا خسر ہو۔ ص ۵۱ غنیۃ الطالبین۔ غیر مقلد و ائم تقلید شخصی کو شرک و بدعت قرار دیتے ہو۔
- ۲۔ غیر مقلد و ائم رکعت تراویح کے قائل ہو حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں رکعت تراویح کے قائل اور مجوز ہیں۔ غنیۃ الطالبین ص ۵۶
- ۳۔ غیر مقلد و اغوش پاک فرماتے ہیں کہ وہ عواد تیسیم میں زبان سے نیت کرنا افضل ہے تم زبان سے نیت کرنے کو بدعت سیئہ قرار دیتے ہو۔ غنیۃ الطالبین ص ۵۷
- ۴۔ غیر مقلد و ائم گردن کا مسح کرنے کو بدعت سیئہ قرار دیتے ہو مگر غوث اعظم کے نزدیک گردن کا مسح کرنا سنت ہے۔ غنیۃ الطالبین ص ۵۸
- ۵۔ غیر مقلد و ائم اذان میں ترجیح کرتے ہو شہادتیں نہ تکرار کرتے ہو مگر غوث اعظم علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں اذان بلا ترجیح کہنی چاہیے۔ غنیۃ الطالبین ص ۵۹
- ۶۔ غیر مقلد و ائم سرکار کے روضہ کی نیت کر کے جانا شرک قرار دیتے ہو اور زیارت روضہ مقدسہ میں نہ اسنے کھڑے ہو کہ قضا مانگنا چاہیے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وسیلہ پکڑنا چاہیے۔ غنیۃ الطالبین ص ۶۰
- ۷۔ غیر مقلد و ائم بزرگوں کے قیام نعیمی کے منکر ہو اور شرک قرار دیتے ہو۔ غوث اعظم فرماتے ہیں۔ بادشاہ عادل اور مال باپ۔ کسی دیندار بزرگ کی تعظیم

کے لیے قیام کرنا چاہیے۔ غنیۃ الطالبین ص ۳۴ غوث اعظم بقول تمہارے  
کون ہوئے، معاذ اللہ

۸۔ غیر مقلد و اخوت الاعظم علیہ الرحمۃ! قرأت خلف الامام یعنی امام کے پیچھے قرأت  
فاتحہ اور سورت یا رکوع پڑھنے کو منع فرماتے ہیں اور سختی سے قرأت خلف الامام  
کو روکا ہے۔ غنیۃ ص ۵۵۳، مگر تم صبح سے لے کر شام تک لاصلیۃ  
الابفا تحہ الکتاب پڑھ رہے ہو حالانکہ تم ابھی تک اس کے شان  
بیان کو نہ سمجھ سکے۔ تم لا حرف نفی کے متعلق نہ سمجھ سکے کہ لا حرف نفی  
لا نفی جنس ہے یا لا نفی کمال ہے۔ تم یہ بھی ابھی تک نہ سمجھ سکے۔  
اس کا محل اور مصداق کیا ہے؟ امام و منفرد کے لیے ہے یا امام و مقتدی کے لیے

غیر مقلد و! ابھی طور سے سمجھ لو کہ آپ نے جو فاتحہ خلف الامام یا قرأت خلف الامام  
سے منع کیا اس لیے کہ یہ آپ کا مذہب ہے اور آپ امام احمد بن حنبل علیہ الرحمۃ کے مقلدین  
میں سے ہیں اگر یہ تقلید شخصی مشرک و بدعت ہوتی تو آپ مقلد ہونے کی حیثیت سے اور  
مشرک و بدعت ہونے کی حیثیت سے (معاذ اللہ) بھلا مقبول بارگاہ الہی کیسے ہوتے سرکار  
دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب کیسے ہوتے۔ آپ کی کرامت! موصلاً و معاً بارش کی  
طرح کیسے ہوتیں آپ کا مولوی وحید الزماں مسترحم غوث اعظم کو۔

۹۔ غیر مقلد و! تم تقلید شخصی کو مشرک و بدعت کہہ رہے ہو تم معتقد ہو کہ تقلید  
شخصی حرام ہے مگر غوث اعظم علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ عامی کو اختلافی مسائل میں  
امام کے مذہب پر عمل کرنا چاہیے۔ غنیۃ الطالبین

۱۰۔ غیر مقلد و! تم تو یہ عقیدہ رکھتے ہو کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم مرکز مشی میں  
مل گئے (تغویۃ الایمان) مگر غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سرکار کے غلاموں اور خادموں  
کے متعلق فرماتے ہیں میت اپنے زائر کو بچاؤ جسے وہ قبر پر آتا ہے غنیۃ الطالبین ص ۱۱۱

## صحابِ رسۃ والے مقلدین

غیر مقلدین حضرات اگر قدر سے چار دیکھتے ہوں تو اپنے مذہب کو ملحوظ رکھتے ہوئے جماعتِ محدثین خصوصاً محدثینِ سنیہ سے حدیثِ نبوی چھوڑ دیں بشرطِ اُن کو کوئی حق حاصل نہیں ہے کہ غیر مقلدین اُن کی حدیث لیں کیوں کہ محدثینِ اُستقلین ہیں۔

- ۱۔ امام بخاری علیہ الرحمۃ رحمہ اللہ
- ۲۔ امام مسلم علیہ الرحمۃ رحمہ اللہ
- ۳۔ امام ترمذی علیہ الرحمۃ رحمہ اللہ
- ۴۔ امام نسائی علیہ الرحمۃ رحمہ اللہ
- ۵۔ امام ابوداؤد علیہ الرحمۃ رحمہ اللہ
- ۶۔ امام ابن ماجہ علیہ الرحمۃ رحمہ اللہ

غیر مقلدین کا نتیجہ

ایک حدیث بھی نہ سمجھ سکے۔

**اعترافِ غیر مقلدین** | آیتہ ایمان کہنے کے متعلق احنافِ حقینی احادیث پیش کرتے ہیں وہ سب ضعیف ہیں اور ضعیف حدیث سے استدلال نہیں کر سکتے۔ دیکھتے والے بن حجر کی حدیث ترمذی شریف میں مذکور ہے جسے احنافِ ایمین بالاخفاء میں پیش کرتے ہیں۔ امام ترمذی اُس کے متعلق فرماتے ہیں۔ حدیث سفیان اصح من حدیث شعبہ فی ہذا الی ان وقال وخص بها صیۃ وانما هو مَدَّ بھا صیۃ

**جواب** | احناف نے ایمین بالاخفاء کے بارے میں جن احادیث پیش کی ہیں کیا سب کی سب سندیں ضعیف ہیں؟ ہرگز نہیں اور کیا سب احادیث کی اسناد میں شعبہ ہی راوی آ رہا ہے۔ ہرگز نہیں۔ اور کیا شعبہ ہر جگہ ہی غلطی کر رہے ہیں۔ ہرگز نہیں۔ تو پھر یہ احادیث ایمین بالاخفاء کے بارے میں کیوں مقبول نہیں؟ یقیناً مقبول ہیں

**جواب** | اگر ساری کی ساری سندیں ضعیف ہیں تو پھر بھی اصولِ حدیث مسلم ہے کہ اگر حدیث ضعیف کثرتِ طرق سے وارد ہو تو وہ حدیث حسنِ بصرہ کے مرتبہ کو پہنچ جاتی ہے۔

**جواب** شعبہ یا ضعیف راوی جن کی وجہ سے حدیث ضعیف ہوئی تو یہ ضعیف حدیث! ضعیف راویوں کی وجہ سے امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے بعد کے زمانہ کا ہے۔ لہذا شعبہ کا ضعیف ہونا بطریق تشکیک پہلوئی کو مضر اور نقصان دہ نہیں! امام اعظم کے پاس جب یہ احادیث پہنچی ہیں اس وقت ان میں ضعیف نہ تھا۔ کیوں کہ امام اعظم نے فقیر تابعی سے سنا اور تابعی نے صحابی سے جو کہ عادل ہیں سنا اور صحابی نے سرکارِ مکہ سے سنا۔ یہاں ضعیف کیسے آئے۔

**جواب** اگر یہ حدیث بالغرض پہلے سے ہی ضعیف ہو تو امام اعظم علیہ الرحمۃ جو مجتہد مطلق ہیں اس کو قبول فرمایا ہے تو یہ قوی اور مستبرک گوئی کیوں کہ مجتہد جب کسی ضعیف حدیث سے بھی استدلال استنباط و اجتہاد کر لیتا ہے تو وہ حدیث قابل قبول اور مقبر قرار پا جاتی ہے۔

**جواب** چونکہ اس حدیث پر امت مسلمہ کے ایک عالم نے عمل کر لیا ہے۔ لہذا اس حدیث کا ضعف جائز نہ رہا۔

**جواب** جو حدیث ضعیف یا متقی بالقبول کے مرتبہ پر ہو اس کا ضعف جائز نہ رہتا ہے۔ امت مسلمہ نے اس حدیث کی تلقی بالقبول کی ہے۔

**جواب** آئین بالا خفاء کی حدیث کو قرآن حکیم کی تائید حاصل ہے لہذا یہ حدیث قوی ہو گئی اور آئین بالجہر کی حدیث قرآن حکیم کے خلاف ہے لہذا آئین بالا خفاء کی حدیث پر عمل کرنا مؤید بالقرآن اور مطابق بالقرآن ہے۔

**جواب** حدیث آئین بالا خفاء کی قیاس بھی تائید کرتا ہے اور بلند آواز سے آئین کہنے کی حدیث! قیاس شرعی اور قیاس عقلی کے خلاف ہے۔ لہذا حدیث آئین بالا خفاء قوی ہوئی۔ اس پر عمل کرنا چاہیے۔

**جواب** احناف نے جو روایات پیش کی ہیں ان کو ان کے دعویٰ سے متعلق اور رابطہ ہے اور دعویٰ اور دلائل میں تقریباً تام ہے۔ بخلاف غیر مقلدین کے انہوں نے جو روایات پیش کی ہیں ان کو ان کے دعویٰ سے دور واسطہ بھی نہیں اور تقریباً تام بھی نہیں ہے اور نہ کوئی ان کے

ماہین مطابقت ہے۔ یہ تو سوال گندم، جو اب جو والا معاملہ ہے۔

**جواب** غیر مقلدین جو حدیث امین بالرفع کو پیش کرتے ہیں یہ مختل ہے سرکار نے تعلیم امت کے لیے رفع فرمادیا۔ لہذا الجبر مختل ہوا اور جرح خیر جیسا کہ امین قسیم جوڑی نے زاد المعاد میں ذکر کیا ہے۔ یہ واضح دلیل ہے کہ امین بالجبر بالردام نہ تھا بلکہ کبھی کبھی تعلیم امت کے لیے رفع کیا ورنہ امین بالاخفاء بالردام تھا۔

**جواب** امین دعا ہے۔ دعا کا آہستہ کہنا ہی افضل ہے اور قرین قیاس۔

**جواب** صحابہ کرام نے امین البکر کو چھوڑ دیا تھا۔ پہلی سے واضح ہوا کہ ان کے نزدیک امین بالاخفاء کی کوئی اصل تھی لہذا امین بالاخفاء سنت ہے۔

**جواب** مدعا بھا صوتہ یہ روایت بالمعنی ہے۔ اصل لفظ خفض بھا صوتہ اور مدعا دو قسم (حاشیہ بخاری، فضائل القرآن جلد اول)

**اعترض** ابن ماجہ میں ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال علیہا المفضوب علیہم ولا الضالین قال امین۔ حق بسمعہا اهل المصنف الاول ذیل تجب بھا المسجد۔ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم جب غیر المفضوب علیہم ولا الضالین فرماتے تو امین فرماتے یہاں تک کہ پہلی صفائی سن لیتے تو مسجد گونج جاتی تھی۔

**جواب** اول نمبر تو یہ ہے کہ تم حدیث پوری ذکر نہیں کرتے کیوں کہ وہ تمہارے لیے ضرب کاری تھی ملاحظہ عن ابی ہریرۃ قال ترکنا الناس المتاصین۔ لوگوں نے امین کو بھی کہنا چھوڑ دی تھی اس جملہ سے معلوم ہوا کہ عام صحابہ کرام نے جبنا داز سے امین کہنا چھوڑ دی تھی جس پر ابو ہریرہ یہ فرما رہے ہیں۔ صحابہ کا کسی چیز پر عمل چھوڑ دینا اس حدیث کے مترادف

منسوخ کی دلیل ہے۔ لہذا یہ حدیث ہماری راخاف کی اسناد ہے۔

**جواب ۱** یہ حدیث عقل و مشاہدہ کے خلاف ہے۔ جو حدیث عقل اور مشاہدہ کے خلاف ہو وہ قابل عمل نہیں ہے۔ کیونکہ گویا گنبد والی مسجد یا دوسری جگہ مسجد میں پیدا ہوتی ہے۔ تعمیر والی والی مسجد میں گویا پیدا نہیں ہوتی۔

ابوداؤد شریف میں ہے۔ حضرت داؤد بن جبر سے روایت ہے۔

**اعتراض** قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قرأ ولا الضالین

قال آمین وفتح بها صوتہ

معلوم ہوا اونکی آواز سے آمین کہنی چاہیے۔

**جواب ۱** حضرت داؤد بن جبر کی اصل روایت میں مد بها صوتہ ہے نہ کہ رفع یہا صوتہ۔ جیسا کہ ترمذی شریف میں مذکور ہے جس کے معنی کھینچنے کے ہیں نہ کہ بلند کرنا کے۔ پہلے کسی راوی نے روایت بالمعنی کی ہے۔ مد کو رفع سے تعبیر کیا ہے۔ مراد وہی کھینچنا ہے نہ کہ بلند کرنا۔ اسی وقت روایت بالمعنی کا دستور تھا

**جواب ۲** ترمذی شریف اور ابوداؤد شریف کی روایتوں میں نماز کا ذکر نہیں حضور صغیر کی قرأت کا ذکر ہے ممکن ہے کہ نماز کے علاوہ کسی قرأت کا ذکر فرمایا ہو۔ مگر جو روایت ہم راخاف نے پیش کی ہیں اس میں نماز کا صراحۃً ذکر ہے۔

**جواب ۳** امین بالجہر اور امین بالخیفی کی احادیث تعارض ہے مگر آہستہ کی روایتیں قرآن مجیم کے مطابق ہیں اور تیس شرعی کے موافق ہیں لہذا آہستہ آمین کہنی سنت ہے۔ جیسا کہ امام اعیشہ آہستہ آمین کہتے تھے اور آہستہ آمین کہنے کا حکم دیتے تھے۔ اور زور سے آمین کہنے کو منع کرتے تھے۔

**جواب ۴** زور سے آمین کہنے کی روایات متروک ہیں کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اپنی کہنا ترک فرمادیا تھا۔ (بخاری شریف جلد اول)

نے اسے قوی نہیں تسلیم کیا ہے۔ چنانچہ یہ حدیث سخت ضعیف ہے لہذا قابل عمل نہیں ہے۔

## اعتراف

بخاری شریف میں ہے۔ وقال عطاء امین دعاء امین ابن الزبیر من وراء حجاب حتى ان للمسجد كنفية۔ حضرت عطاء فرماتے

ہیں کہ امین دعا ہے اور حضرت ابن زبیر اور جو ان کے پیچھے تھے انھوں نے امین کہی یہاں تک کہ مسجد میں گونج پیدا ہو گئی۔

اس حدیث کے بھی چند جواب ہیں۔

**جواب** اول عطا ہمارے مسلک کے مطابق ہے لہذا امین آہستہ کہنی چاہیے کیونکہ امین دعا ہے اور دعا قرآن کریم کے نظریے کے مطابق آہستہ کہنی چاہیے۔ ادعوا ربکم تضرعاً وخفية

**جواب** اس حدیث میں نماز کا ذکر نہیں نہ معلوم کہ یہ تلاوت خارج صلوٰۃ ہوئی ہے یا نماز میں۔ ظاہر یہی ہے کہ یہ تلاوت خارج نماز ہو گئی۔ تاکہ حدیث میں مطابقت رہے۔ **جواب** یہ حدیث عقل اور شہادہ کے خلاف ہے کیوں کہ کچھ اور پچھوالی مسجد میں گونج پیدا نہیں ہو سکتی۔ لہذا یہ حدیث واجب القبول ہے۔

ابن ماجہ میں ہے۔

## اعتراف

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال فیر المفضوب علیہم ولا الضالین قال امین حتی یسمعھا اهل الصف الاقل فیرتج بہا السجد

واضح ہوا کہ غیر مقلدین کے پاس ایسی کوئی حدیث صحیح مرفوع نہیں جس سے نماز میں امین بالجہر کی تصریح ہو۔ لہذا وہ اپنی ساری طاقتوں کو بالائے طاق رکھ کر ادا بھرتے ہوئے جذبات کو سمیٹ کر حضرت سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ مرآت الامۃ علیہ الرحمۃ کی تقلید کا دامن تھام کر اعلان کریں۔

**جواب** نیز یہ تعلیم امت کے لیے سرکار نے منع کیا چہند بار مختلف اوقات میں سرکار نے منع فرمایا تو یہ آئین بالا خفاء کے منافی نہیں۔ جیسا کہ ابن قیم جوزی نے زاد المعاد میں بیان کیا ہے۔ ومن هذا ايضا جهر الامام بالاعتامين وهما من الاختلاف الباح الذي لا يعنف فيه من فعله ولا من تركه۔ اس سے ہے ایسے ہی اہم کو ائین کو ناجہر کر دینا یہ دو مباح اختلاف ہیں جس کے کرنے والے اور نہ کرنے والے کو برا نہیں کہا جاسکتا لہذا ابن قیم جوزی کے نزدیک ائین بالا خفاء دوامی ہے اور ائین بالجہر یہ تعلیم امت کے لیے ہے اور ساتھ یہ بھی کہہ رہے ہیں کہ مسئلہ ائین ایسا ہے اس کو آپس تک کہا جائے تب بھی کوئی حرج نہیں اور اونچا کہا جائے تو بھی کوئی حرج نہیں۔ غیر مقتدا ائم نے خواہ مخواہ شور ڈال رکھا ہے۔ ہمارے پاس حدیثیں ہیں۔ لاؤ اپنے اس دعویٰ پر ایک حدیث صحیح مرفوع غیر مستعمل غیر مؤول غیر مرکیب غیر متروک بھی پیش کر سکتے۔ فاقوا اثر ما تمکون ان کنتم صدقین۔

**اعتراف** ابو داؤد و شریف میں ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب سورہ فاتحہ سے فارغ ہوتے تو قال آمین حتی یسبح من بلیہ من الصف الاول یعنی جب سورہ فاتحہ سے فارغ ہوتے تو اس طرح ائین کہتے کہ صف اول میں آپ سے جو قریب ہوتا تو وہ من لینا۔

**جواب** یہ حدیث تو آپ کے بھی خلاف ہے۔ پہلے آپ نے حدیث پیش کی ہے کہ ائین کے موقع پر مسجد نبوی سرکار کے زمانہ میں گونج جاتی تھی۔ اس میں یہ ہے کہ صرف سرکار کے قریب والے صف اول میں سے (چند افراد) سن بیٹے تھے۔

**جواب** بظاہر یہی ہے کہ یہ نماز میں ائین کا ذکر نہیں۔ یہ قاری صلوٰۃ

**جواب** اس حدیث کی اسناد میں بشر بن رافع ہے وہ ملعون ہے یا اسے فرزدی نے کتاب الجنائز میں اور حافظ الامام ذہبی نے میزان میں سخت ضعیف کہا ہے۔ امام احمد نے اسے منکر الحدیث کہا ہے۔ ابن معین نے اس کی روایت کو موضوع قرار دیا ہے۔ امام نسائی

